

✱

TIGHT BINDING BOOK

✱

190404

لَقَطْنَا الْبَحْلَانَ

فَمَاتَسْنَا إِلَى مَعْرِفَتِهِ حَاجَةً لِإِنْسَانٍ

❦ وفي آخرها ❦

❦ خِيَتَةُ الْأَكْوَانِ فِي اقْتِرَاقِ الْأُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْأَدْيَانِ ❦

تَأَلِيفُ

- * المولى الأصيل * الملك الجليل * صاحب السيف * والقلم * والحكم *
- * والحكم * نادرة الزمان * في العلم والفضل والعرفان *
- * محيي العلوم العربية * وبدر الاقطار الهندية * السيد *
- * السند الملك التواب محمد صديق حسن خان *
- * بهادر ملك مملكة بهوبال *
- * اطال الله عمره وخلصه *
- * ذكره وفخره *

ابيع في مطبعة الجوائب الكائنة امام نلباب العالي ❦

﴿ مطبوعات الجواب ﴾

﴿ الكتب الآتية يسأل عنها من ادارة الجواب
﴿ الباب العالى نومه ٦ و ٨ ﴾

﴿ كتاب كنز الرغائب فى منتخبات الجواب ﴾

وهو يحتوى على جميع ما فى الجواب من الفصول اللطيفة والمقامات
الظريفة والمقالات السياسية التى نشرت فى ايام حرب جرمانيا مع فرنسا
وغيرها والفوائد التاريخية والوقائع الدولية التى حصلت فى الممالك
السلطانية والدول الاجنبية وسائر الفرائين التى صدرت منذ سبع عشرة
سنة اعنى منذ انشاء الجواب وما فى الجواب ايضا من التنظيم من انشاء
محرر الجواب وغيره فجاء بحوله تعالى كتابا يحتاج اليه كل اديب اريب
ويرتاح اليه كل مؤلف لبيب وقسمناه على ستة اجزاء كل جزء يباع وحده
﴿ الجزء الاول ﴾ يحتوى على بعض ما فى الجواب من الفصول
اللطيفة والمقامات الظريفة والمقالات الادبية

﴿ الجزء الثانى ﴾ يشتمل على تفصيل ذكر حرب جرمانيا مع فرنسا
من اولها الى آخرها

﴿ الجزء الثالث ﴾ يشتمل على بعض القصائد التى نظمها محرر
الجواب فى الاستانة وهى التى ادرجت بالجواب وهو جزء من ديوانه

﴿ الجزء الرابع ﴾ يشتمل على القصائد التى نظمها افاضل العصر
من العلماء والادباء فى مدح محرر الجواب

﴿ الجزء الخامس ﴾ يشتمل على جميع ما فى الجواب من الموادث
التاريخية والوقائع الدولية التى حدثت فى الممالك العثمانية وفى الدول
الاجنبية من جلثها الاوامر والفرائين السلطانية وغير ذلك من المعاهدات
التي صدرت فى الخطوب الشهيرة

لَقْظُنَا الْعَجَلَانِ

فَمَا تَسْتَوِي إِلَى مَعْرِفَتِهِ حَاجَةً لِإِنْسَانٍ

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خيثة الأكواف في اقتراف الامم على المذاهب والاديان ﴾

تَالِيفُ

- * الاولى الاصيل * الملك الجليل * صاحب السيف * والقلم * والحكم *
- * والحكم * نادرة الزمان * في العلم والفضل والعرفان *
- * محيي العلوم العربية * وبدر الاقطار الهندية * السيد *
- * السند الملك النواب محمد صديق حسن خان *
- * بهادر ملك مملكة بهوبال *
- * اطال الله عمره وخلد *
- * ذكره وفخره *

•••

﴿ طبع في مطبعة الجوائب الكائنة امام الباب العالي ﴾

﴿ فهرسة كتاب لقطاة العجلان ﴾

﴿ تأليف الهمام الجليل الأفيخم * الماجد الأصل الأكرم * حضرة ﴾
﴿ سيدنا الملك النواب محمد صديق حسن خان بهادر دام مجده ﴾

بحيفة

- ٠٠١ المقدمة
- ٠١٢ ذكر السنة الشمسية والقمرية
- ٠١٤ ذكر الأيام
- ٠١٦ ذكر اسابيع الأيام
- ٠٢٤ التاريخ من الهجرة النبوية
- ٠٢٨ ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف
عن مسمى الجفر
- ٠٣٧ ذكر ما قيل في مدة أيام الدنيا ماضيها وبقاياها
- ٠٦٠ ذكر ارام العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة
في انسابهم
- ٠٧٢ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية
- ٠٨٢ ظهور طبقة الكيانين
- ٠٨٦ ذكر خراب بيت المقدس
- ٠٩٣ انتباه اصحاب الكهف من نومهم
- ٠٩٧ ذكر فراعنة مصر
- ٠٩٩ ذكر الامم
- ١٢٣ ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع العرب
على الاسلام بعد الاية والحرب
- ١٢٥ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
- ١٢٦ ذكر تاريخ الهجرة النبوية
- د التواريخ القديمة

ذكر

صحيفة	
١٢٩	ذكر اختلاف التواريخ القديمة
١٣٠	ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة
١٣٤	ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٣٦	ذكر طرف من حياة الافلاك
١٤٤	ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب
١٤٨	ذكر علم الهيئة
١٥١	ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها
١٦٧	ذكر المعتدل من الاقاليم والمعرف
١٧٢	ذكر المساجد العظيمة في العالم
١٨٥	ذكر حكم الصلوة والصوم في ارض التسمين
١٩٠	ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار
٢٠٥	ذكر الارض الجديدة
٢٠٦	ذكر فن التاريخ
٢١٠	ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه واللماع لما يمرض للمؤرخين من الغفلة والاهام هو ذكر شيء من اسبابها
﴿ فهرسة كتاب خيثة الاكوان ﴾	

٢٢٦	المقدمة
٢٣٥	ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها
٢٣٧	انقسم اثاني في فرق اهل الاسلام
٢٦٦	ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية
	الى ان انتشر مذهب الاشعرية
٢٧٤	ذكر ترجمة الاشعري وعقائده
٢٨٤	ذكر تقسيم اهل العالم بجملة مرسله



- ٢٨٥ ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية
- ٢٨٧ ذكر اول شبهة وقعت في الخلقة ومن مصدرها في الاول
ومن مظهرها في الآخر
- ٢٩١ ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف انشعابها ومن
مصدرها ومن مظهرها
- ٣٠٤ ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية والمسائل
الاجتهادية
- ٣١٢ الخارجون عن الملة الحنيفة والشرعية الاسلامية



لَقْظُنَا الْعَجَلَانِ

مَا تَسَّرَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ حَاجَةُ الْإِنْسَانِ

﴿ وفي آخرها ﴾
﴿ خيئة الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان ﴾

تَالِيفُ

- * المولى الاصيل * الملك الجليل * صاحب السيف والقلم * والحكم *
- * والحكم * نادرة الزمان * في العلم والفضل والرفان *
- * محيي العلوم العربية * وبدر الاقطار الهندية * السيد *
- * السند الملك النواب محمد صديق حسن خان *
- * بهادر ملك مملكة بهوپال *
- * اطال الله عمره وخالده *
- * ذكره وفخره *

﴿ طبع في مطبعة الجواب الكاتبة امام الباب العالي ﴾

﴿ لقطة المجلان ﴾

﴿ مما تمس الى معرفته حاجة الانسان ﴾

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خيثة الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المجد لله الذي كان ولم يكن معه شيء من الاكوان * فخلق الارض
والسموات واستوى على العرش وخلق الانسان وعلمه البيان * ثم
حكم على الكل بالفناء وقال في الكتاب وكل من عليها فان * وسينقلهم
الى البرزخ ومنه الى دار الجزاء التي فطق بها الحديث واثبتها القرآن *
والصلوة والسلام على مصطفاه محمد عبده ورسوله الذي بعثه الى الخلق
اجمعين وختم به الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه والتابعين
لهم باحسان ﴿ وبعد ﴾ فاعلم ان التاريخ عبارة عن يوم ينسب

اليه ما باتى بعده ويقال ايضا التاريخ عبارة عن مدة معلومة تعد من اول زمن مفروض لتعرف بها الاوقات المحدودة ولا غنى عن التاريخ في جميع الاحوال الدنيوية والامور الدينية ولكل امة من امم البشر تاريخ تحتاج اليه في معاملاتها وفي معرفة ازمتهما تتفرد به دون غيرها من بقية الامم واول الاوائل القديمة واشهرها هو كون مبدأ البشر واهل الكتاب من اليهود والنصارى والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ منه خلاف لا يجوز مثله في التواريخ وكل ما يتعلق معرفته بيده الخلق واحوال القرون الساقطة فانه مختلط بقرينات واساطير لبعده العهد وعجز المعنى به عن حفظه وقد قال الله سبحانه وتعالى * ألم بأنكم نأ الذين من قبلكم قوم نوح وحاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله * وعن ابن مسعود انه كان يقرأ هذه الآية ويقول كذب السابون وعن عمرو بن ميمون مثله وعن ابي مجلز قال قال رجل لعلي بن ابي طالب انا انسب الناس قال انك لاتنسب الناس قال بلى قال علي ارايت قوله * عادا وثمود واصحاب الرس وقروننا بين ذلك كثيرا * قال انا انسب ذلك الكثير قال ارايت قوله * والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله * فسكت وعن عروة ابن الزبير قال ما وجدنا احدا يعرف ما وراء معد بن عدنان وعن ابن عباس قال ما بين عدنان واسماعيل ثلثون لا يعرفون وقال اهل التفسير في هذه الآية عدم العلم من غير الله اما ان يكون راجعا الى صفاتهم واحوالهم واخلاقهم ومدد انماهم اى هذه الامور لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيره او يكون راجعا الى ذواتهم اى انه لا يعلم ذوات اولئك الذين من بعدهم الا الله تعالى ولم يبلغنا خبرهم اصلا ولا مانع من حل الآية على الكل فالاول ان لا يقبل من ذلك الا ما يشهد به كتاب ائزل من عند الله يعتمد على صحته لم يرد فيه نسخ ولا طرفة تبديل او خبر يتفله الثقة واذا نظرنا في التاريخ وجدنا فيه بين الامم خلافا

كثيرا وساتلو عليك من ذلك ما لا اظنك تجده مجموعا في كتاب و التاريخ
 كلمة فارسية اصلها ساه روز ثم عرب قال محمد بن اجد بن محمد بن يوسف
 البخني في كتاب « مفاتيح العلوم » وهو كتاب جليل القدر وهذا اشتقاق
 بعيد لولا ان الرواية جاءت به وقال قدامة بن جعفر في كتاب
 الخراج تاريخ كل شيء آخره وهو في الوقت غايته يقال فلان تاريخ
 قومه اي اليه ينتهي شرفهم ويقال ورخت الكتاب تورخا وارخته
 تاريخا اللغة الاولى لثيم والثانية لقيس ولكل اهل مله تاريخ فكانت
 الامم تورخ اولها بتاريخ الخليفة وهو ابتداء كون النسل من آدم عليه
 السلام ثم ارخت بالطوفان وارخت بفتح نصر وارخت بفيلبس
 وارخت بالاسكندر ثم باغسطس ثم بالظينس ثم بدقلطيانوس وبه
 تورخ القبط ثم لم يكن بعد تاريخ القبط الا تاريخ الهجرة ثم تاريخ
 زجرده فهذه تواريخ الامم المشهورة وللناس تواريخ اخر قد انقطع
 ذكرها فاما تاريخ الخليقة فيقال له ابتداء كون النسل
 وبعضهم يقول بدء التحرك فان لاهل الكتاب من اليهود والنصارى
 والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ منه خلافا كثيرا قال المجوس
 والفرس عمر العالم اثنا عشر الف عام على عدد بروج الفلك وشهور
 السنة وزعموا ان زرادست صاحب شريعته قال ان الماضي من الدنيا
 الى وقت ظهوره ثلاثة آلاف سنة مكبوسة الارباع وبين ظهور زرادست
 واول تاريخ الاسكندر ثلاثة آلاف ومائتا سنة وثمان وخمسون سنة واذا
 حسبنا من اول يوم كيومرت الذي هو عندهم الانسان الاول وجمعنا
 مدة كل من ملك بعده فان الملك ملصق فيهم غير منقطع عنهم كان العدد
 منه الى الاسكندر ثلاثة آلاف وثلثمائة واربع وخمسين سنة فاذا لم يتفق
 التفصيل مع الجملة وقال قوم الثلاثة الآلاف الماضية انما هي من خلق
 كيومرت فانه مضى قبله الف سنة والفلك فيها واقف غير متحرك والطبائع

غير مستحيلة والامهات غير متمازجة والكون والفساد غير موجود فيها والارض غير عامرة فلما تحرك الفلك حدث الانسان الاول في معدل النهار وتولد الحيوان وتوالد وتناسل الانس فكثروا وامتزجت اجزاء العناصر للكون والفساد فعمرت الدنيا وانتظم العالم وقال اليهود الماضى من آدم الى الاسكندر ثلاثة آلاف واربعمائة وثمان واربعون سنة وقال النصارى المدة بينهما خمسة آلاف ومائة وثمانون سنة وزعموا ان اليهود نقصوها ليقع خروج عيسى بن مريم عليه السلام في الالف الرابع وسط السبعة الآلاف التى هى مقدار العالم عندهم حتى يخالف ذلك الوقت الذى سبقت البشارة من الانبياء الذين كانوا بعد موسى بن عمران عليه السلام بولادة المسيح عيسى واذا جمع ما فى التوراة التى بيد اليهود من المدة التى بين آدم عليه السلام وبين الطوفان كانت الفاً وستمائة وستاً وخمسين سنة وعند النصارى فى انجيلهم الفان ومائتان سنة واثنان واربعون سنة وتزعم اليهود ان توراتهم بعيدة عن التخالط وتزعم النصارى ان تورااة السبعين التى هى بايديهم لم يقع فيها تحريف ولا تبديل وتقول اليهود فيها خلاف ذلك وتقول السامرية بان توراتهم هى الحق وما عداها باطل وليس فى اختلافهم ما يزيل الشك بل يقوى الجالبة له وهذا الاختلاف بمينه بين النصارى ايضا فى الانجيل وذلك ان له عند النصارى اربع نسخ بمجموعه فى مصحف واحد احدها انجيل متى والثانى لمارقوس والثالث للوقا والرابع لبوخنا قد افل كل من هؤلاء الاربعة انجيلا على حسب دعوته فى بلاده وهى مختلفة اختلافا كثيرا حتى فى صفات المسيح عليه السلام وابام دعوته ووقت الصلب يزعمهم وفى نسبة ايضا وهذا الاختلاف لا يحتمل مثله ومع هذا فعند كل من اصحاب مرقيون واصحاب ابن ويسان انجيل يخالف بعضهم هذه الاناجيل ولاصحاب متى انجيل على حدة يخالف

ما عليه النصارى من اوله الى آخره يزعمون انه هو الصحيح وما عداه باطل ولهم ايضا انجيل يسمى انجيل السبعين ينسب الى تلامس واتصارى وضبرهم يتكروته واذا كان الامر من الاختلاف بين اهل الكتاب كما قد رأيت ولم يكن للقياس والراى مدخل في تميز حق ذلك من باطله امتنع الوقوف على حقيقة ذلك من قبلهم ولم يعول على شئ من اقوالهم فيه واما غير اهل الكتاب فانهم ايضا يختلفون في ذلك قال اشوس بين خلق آدم وبين ليلة الجمعة اول الطوفان الفا سنة ومائتا سنة وست وعشرون سنة وثلاثة وعشرون يوما واربع ساعات وقال ماشاء واسمه منشابن ارى منهم المنصور والمأمون في كتب القرائات اول قران وقع بين زحل والمشتري في بدء الهرك بمعنى ابتداء النسل من آدم كان على مضى خمسمائة وتسع سنين وشهرين واربعة وعشرين يوما مضت من النصف المربع فوق القران في برج الثور من الثلاثة الارضية على سبع درج واثنين واربعين دقيقة وكان انتقال القمر من برج الميزان والثلاثة الهوائية الى برج العقرب والثلاثة المائية بعد ذلك بالفي سنة واربعمائة سنة واثنى عشرة سنة وستة اشهر وستة وعشرين يوما ووقع الطوفان في الشهر الخامس من السنة الاولى من القران الثاني من قرائات هذه الثلاثة المائية وكان بين وقت القران الاول الكائن في بدء الهرك وبين الشهر الذى كان فيه الطوفان الفان واربعمائة وثلاث وعشرون سنة وستة اشهر واثنى عشر يوما قال وفي كل سبعة آلاف سنة وستين وعشرة اشهر وستة ايام يرجع القران الى موضعه من برج الثور الذى كان في بدء الهرك وهذا القول اعرك الله هو الذى اشتهر حتى ظن كثير من اهل الملل ان مدة بقاء الدنيا سبعة آلاف سنة فلا تفقر به وتنبه الى اصله تجده اوهن من بيت المنكبوت فالمرح وقيل سكان بين آدم وبين

الطوفان ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلاثون سنة وقيل كانت بينهما مدة الفين ومائتين وست وخمسين سنة وقيل الفان ومائون سنة واما تاريخ الطوفان فانه يتلو تاريخ الخليفة وفيه من الاختلاف ما لا يطمع في حقيقته من اجل الاختلاف فيما بين آدم وبينه وفيما بينه وبين تاريخ الاسكندر فان اليهود عندهم ان بين الطوفان وبين الاسكندر الفا وسبعمائة واثنين وتسعين سنة وعند انصارى بينهما الفا سنة وتسعمائة ومائتين وثلاثون سنة والفرس وسائر الجوس والكلدانيون اهل بابل والهند واهل الصين واصناف الامم الشرقية ينكرون الطوفان واقربه بعض الفرس لكنهم قالوا لم يكن الطوفان بسوى الشام والغرب ولم يمض العمران كله ولا غرق الا بعض الناس ولم يتجاوز عقبه حلوان ولا بلغ الى ممالك المشرق قالوا ووقع في زمان طهمورت ان اهل المغرب لما انذر حكماؤهم بالطوفان اتخذوا المباني العظيمة كاهرمين بمصر ونحوهما ليدخلوا فيها عند حدوثه ولما بلغ طهمورت الانذار بالطوفان قبل كونه بمائة واحد وثلاثين سنة امر باختيار مواضع في ملكته صحبة الهواه والقرية فوجد ذلك باصفهان فامر بتجديد العلوم ودفنها فيها في اسلم المواضع ويشهد لهذا ما وجد بعد التلثمائة من سنى الهجرة في حى من مدينته اصفهان من التلال التي انشقت عن بيوت مملوءة اصلا عدة كثيرة قد ملئت من الماء الشجر التي تلبس بها القسي وتسمى «التور» مكتوبة بكتابه لم يدرك احد ما هي واما النجمون فانهم صححوا هذه السنين من القران الاول من قرانات الطوبىين زحل والمشتري التي اثبت علماء اهل بابل والكلدانيين مثلها اذ كان الطوفان ظهوره من ناحيتهم فان السفينة استقرت على الجودي وهو غير بعيد من تلك النواحي قالوا وكان هذا القران قبل الطوفان بمائتين وعشرين سنة ومائة وعتابة ايام واحتوا بامرها

وصححوا ما بعدها فوجدوا ما بين الطوفان وبين اول ملك بخت نصر
الاول الى سنة وصمائه واربع سنين وبين بخت نصر هذا وبين
الاسكندر اربعمائة وست وثلاثون سنة وعلى ذلك بنى ابو معشر
اوساط الكواكب في زيجيه وقال كان الطوفان عند اجتماع الكواكب
في آخر برج الخوت واول برج الحمل وكان بين وقت الطوفان وبين
تاريخ الاسكندر قدر الى سنة وصمائه وتسعين سنة مكبوسة
وسبعة اشهر وستة وعشرين يوما وبينه وبين يوم الخميس اول
الحرم من السنة الاولى من سنى الهجرة النبوية الف الف يوم وثلاثمائة
الف يوم وتسعة وخمسون الف يوم وتسعمائة يوم وثلاثة وسبعون
يوما يكون من السنين الفارسية المصرية ثلاثة آلاف سنة وسبعمائة
سنة وخمس وعشرون سنة وثلاثمائة يوم وثمانية واربعون يوما
ومنهم من يرى ان الطوفان كان يوم الجمعة وعند ابى معشر انه كان
يوم الخميس ولما تقرر عنده الجمل المذكورة وخرجت له المدة التى تسمى
ادوار الكواكب وهى بزعمهم ثلاثمائة الف وستون الف سنة شمسية
واولها مقدم على وقت الطوفان بمائة الف وثمانين الف سنة شمسية
حكم بان الطوفان كان فى مائة الف وثمانين الف سنة وسيكون فيما بعد
كذلك ومثل هذا لا يقبل الا بحجة او من معصوم نحو واما تاريخ
بخت نصر فانه على سنى القبط وعليه يعمل فى استخراج مواضع
الكواكب من كتاب المجسطى ثم ادوار قائلوس واول ادوار فى سنة ثمانى
عشرة واربعمائة لبخت نصر وكل دور منها ست وسبعون سنة شمسية
وكان قائلوس من جملة اصحاب التعاليم وبخت نصر هذا ليس هو
الذى خرب بيت المقدس وانما هو آخر كان قبل بخت نصر مخرب
بيت المقدس بمائة وثلاث واربعين سنة وهو اسم فارسي اصله بخت برسي
ومعناه كثير البكاء والانىن ويقال له بالعبرانية نصار وقيل تفسيره عطار

وهو يتطابق وذلك لجنبه عن الحكمة وتغريب اهلها ثم حرب قليل بخت نصر واما تاريخ فيلبش فإنه على سنى القبط وكثيرا ما يستعمل هذا التاريخ من موت الاسكندر البناء المقدوني وكلا الامرين سواء فان القائم بعد البناء هو فيلبش فسواء كان من موت الاول او من قيام الآخر فان الحالة المؤرخة هي كالفصل المشترك بينهما وفيلبش هذا هو ابو الاسكندر المقدوني ويعرف هذا التاريخ بتاريخ الاسكندرانيين وعليه بنى تاون الاسكندراني في تاريخه المعروف بالقانون والله اعلم واما تاريخ الاسكندر فإنه على سنى الروم وعليه يعمل اكثر الامم الى وقتنا هذا من اهل الشام واهل بلاد الروم واهل المغرب والاندلس والفرنج واليهود وقال ابو الرمان محمد بن احمد البيروني تاريخ الاسكندر اليوناني الذي يلقبه بعضهم بذي القرنين على سنى الروم وعليه عمل اكثر الامم لما خرج من بلاد يونان وهو ابن ست وعشرين سنة لقتال دارا ملك الفرس ولما ورد بيت المقدس امر اليهود بترك تاريخ داود وموسى عليهما السلام والتهول الى تاريخه فاجابوه وانتقلوا الى تاريخه واستعملوه فيما يحتاجون اليه بعد ان عملوه من السنة السادسة والعشرين لبلاده وهو اول وقت تحركه ليقوا الف سنة من لكن موسى عليه السلام وبغوا متضمنين بهذا التاريخ ومستعملين له وعليه عمل اليونانيين وكانوا قبله يؤرخون بخروج يونان بن نورس عن بابل الى المغرب واول تاريخ الاسكندر يوم الاثنين اول تشرين الاول وموافق اليوم الرابع من بابه ومبادئ الايام عندهم من طلوع الشمس الى غروبها الى ان يصبح الصباح وتطلع الشمس فقد كل يوم بليلة ومبادئ الشهور ترجع الى عدد واحد له نظم يجري عليه دائما شهور سنتهم اثنا عشر شهرا يخالف بعضها بعضا في العدد وهذه اسمائها وعدد ايام كل شهر منها تشرين الاول احد وثلاثون يوما تشرين الثاني ثلاثون يوما كانون الاول احد وثلاثون

يوما كانون الثاني احد وثلاثون يوما شباط ثمانية وعشرون يوما وربع آذار
 احد وثلاثون يوما نيسان ثلاثون يوما ايار احد وثلاثون يوما حزيران ثلاثون يوما
 تموز احد وثلاثون يوما آب احد وثلاثون يوما وشهر واحد ثمانية وعشرون
 يوما وربع يوم وذلك انهم جعلوا شباط كل ثلث سنين متواليات ثمانية
 وعشرين يوما وجعلوه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما فيكون عدد
 ايام سنتهم ثلاثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم ويجعلون السنة الرابعة
 ثلاثمائة وستة وستين يوما ويسمونها « السنة الكبيسة » وانما زادوا
 الربع في كل سنة ليقرّب عدد ايام سنتهم من عدد ايام السنة الشمسية
 حتى تبقى امورهم على نظام واحد فتكون شهور البرد وشهور الحر
 واوان الزرع ولقاح الشجر وجنى الثمر في وقت معلوم من السنة لا يتغير
 وقت شيء من ذلك البتة وكان ابتداء الكيس في السنة الثالثة من ملك
 الاسكندر وبين يوم الاثنين اول يوم من تاريخ الاسكندر هذا وبين يوم
 الخميس اول شهر المحرم من السنة التي هاجر نبينا محمد بن عبدالله بن
 عبد المطلب رسول الله صلعم من مكة الى المدينة تسعمائة سنة وثلاث
 وثلاثون سنة ومائة وخمسة وخمسون يوما ويثني وبين يوم الجمعة
 اول يوم من الطوفان الفاسنة وسبعمائة سنة واثنان وتسعون سنة
 ومائة وثلاثة وتسعون يوما وبين ابتداء ملك بخت نصر وبين اول تاريخ
 الاسكندر اربعمائة وخمس وثلاثون سنة شمسية ومائتا يوم وثمانية
 وثلاثون يوما قال ابو بكر احمد بن علي في كتاب الفلاح النبطية ان شهورهم
 هذه كل واحد منها اسم رجل فاضل عالم ﴿ قف ﴾ التحقيق عند
 علماء الاخبار ان ذا القرنين الذي ذكره الله في كتابه فقال وبسا أولئك عن
 ذي القرنين الآيات عربى قد كثر ذكره في اشعار العرب وان اسمه الصعب
 بن ذي مراد بن الحارث الرأش بن الهمال ذي سدد بن عاد بن دلداد
 فغشده بن سام بن نوح عليه السلام وانه ملك من ملوك جبر وهم العرب

الطارية ويقال لهم ايضا العرب العرباء وكان ذو القرنين تبعا متوجا ولما
 ولى الملك نجبر ثم تواضع لله واجتمع بالخضر وقد غلغل من ظن ان الاسكندر
 بن فيلبس هو ذو القرنين الذى بنى السد فان لفظة ذو عربية وذو القرنين
 من القاب العرب ملوك اليمن وذلك روى يوناى * قال ابو جعفر الطبرى
 وكان الخضر فى ايام افريدون الملك بن الضحك فى قول عامة اهل الكتاب
 الاول وقبل موسى بن عمران عليه السلام * وقيل انه كان على مقدمة
 ذى القرنين الاكبر الذى كان على ايام ابراهيم الخليل عليه السلام * وقال
 آخرون ان ذا القرنين هذا هو افريدون * وقال عبد الملك بن هشام
 فى كتاب التيجان فى معرفته ملوك الزمان بعدما ذكر نسب ذى القرنين
 اجتمع بالخضر فى بيت القدس وسار معه مشارق الارض ومقاربها
 واتفق من كل شئ سيرا كما اخبر الله تعالى وبني السد على ياجوج
 وماجوج ومات بالعراق واما الاسكندر فانه يوناى ويعرف بالمقدونى
 ويقال المقدونى وسئل ابن عباس عن ذى القرنين ممن كان فقال من
 جبر قيل له فالاسكندر قال كان روميا حكيميا بنى على البحر فى افرقية
 منارا واخذ ارض رومه واتى بحر العرب واكثر من عمل المصانع والمدن
 وسئل كعب الاحبار عنه فقال الصحيح عندنا من اخبارنا واسلافنا انه من
 جبر والاسكندر كان رجلا من يونان من ولد عيصوب بن اسحق بن ابراهيم
 ورجال الاسكندر ادركوا المسيح بن مريم منهم جالينوس وارسطاطليس *
 وقال الرازى فى التفسير وما يعترض به صلى من قال ان الاسكندر
 هو ذو القرنين ان معلم الاسكندر كان ارسطاطليس بامره يامر وينهى ينتهى
 واعتقاد ارسطاطليس مشهور وذو القرنين نبى فكيف يقتدى نبى بامر كافر
 فى هذا اشكال * وقال الجاحظ فى كتاب الحيوان ان ذا القرنين كانت امه
 آدمية وابوه من الملائكة ولذلك لما سمع عمر بن الخطاب رجلا ينسب الى
 رجلا يا ذا القرنين قال افرضتم من اسماء الانبياء فارفعتم الى اسماء
 الملائكة وكان على اذا ذكره قال ذلك الملك الامرط انتهى * قلت * وفى

ذى القرنين اقاويل كثيرة ذكرتها في «فتح البيان في مقاصد القرآن» تفسيرى في اربعة مجلدات ﴿ واما تاريخ اغسطس ﴾ فانه لا يعرف اليوم احد يستعمله واغسطس هذا هو اول القياصرة ومعنى قيصر بالرومية شق عنه فان اغسطس هذا لما جلت به ااه ماتت في المخاض فتشق بطنها حتى اخرج منه فقيل قيصر وبه يلقب من بعده من ملوك الروم ويزعم النصرى ان المسيح عليه السلام ولد لاربعين سنة من ملكه وفي هذا القول نظر فانه لا يصح عند سياقة السنين والتواريخ بل يجي تعديل ولادته عليه السلام في السنة السابعة عشرة من ملكه ﴿ واما تاريخ الطينس ﴾ فان بطليموس صحح الكواكب الثابتة في كتابه المعروف « بالجسطى » لاول ملكه على الروم وسنوهذا التاريخ رومية

﴿ ذكر السنة الشمسية والقمرية ﴾

هى عبارة عن عود الشمس في فلك البروج اذا تحركت على خلاف حركة الكل الى اى نقطة فرضت ابتداء حركتها وذلك انها تستوفى الازمنة الاربعة التى هى « الربيع » و « الصيف » و « الخريف » و « الشتاء » ونحوز طبائعها الاربع وتنتهى الى حيث بدأت وفي هذه المدة يستوفى القمر اثنتى عشرة عودة واقل من نصف عودة ويستهل اثنتى عشرة مرة فجعلت المدة التى فيها عودات القمر اثنتا عشرة في فلك البروج سنة للقمر على جهة الاصطلاح واسقط الكمر الذى هو احد عشر يوما بالتقريب فصارت السنة على قسمين سنة شمسية وسنة قمرية وجيع من على وجه الارض من الامم اخذوا تواريخ من سيرة الشمس والقمر فالاخذون بسيرة الشمس خمس امم اليونانيون والسريانيون و القبط والروم والفرس والاخذون بسيرة القمر خمس امم هم العرب واليهود والنصارى والمسلمون والهند فاهل قسطنطينية والاسكندرية وسائر الروم

والسريانيون والكلدانيون واهل مصر ومن يعمل برأى المعتضد اخذوا بالسنة الشمسية التي هي ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم بالتقريب وصيروا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما والحقوا الارباع بها في كل اربع سنين يوما حتى انجبرت السنة وسموا تلك السنة « كيسة » لانكسب الارباع فيها واما قبط مصر القدماء فانهم كانوا يتركون الارباع حتى يجتمع منها ايام سنة تامة وذلك في كل الف واربعمائة وستين سنة ثم يكسبون سنة واحدة ويتفقون حينئذ في اول تلك السنة مع اهل الاسكندرية وقسطنطينية * واما الفرس فانهم جعلوا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما من غير كسب حتى اجتمع لهم من ربع اليوم في مائة وعشرين سنة ايام شهر تام ومن خمس الساعه الذي يتبع ربع اليوم عندهم يوم واحد فالحقوا الشهر التام بها في كل مائة وست عشرة سنة واقفى اثرهم في هذا اهل خوارزم القدماء والصفد ومن دان بدین فارس وكانت الملوك البيشداوية منهم وهم الذين ملكوا الدنيا بحذاقها يعملون السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما كل شهر منها ثلثون يوما سواء وكانوا يكسبون السنة كل ست سنين بشهر ويسمون كيسة وكل مائة وعشرين سنة بشهر احدهما بسبب خمسة الايام والثاني بسبب ربع اليوم وكانوا يعظمون تلك السنة ويسمون المباركة * واما قدماء القبط واهل فارس في الاسلام واهل خوارزم والصفد فتركوا الكسور اعني الربع وما يتبعه اصلا * واما العبرانيون وجميع بني اسرائيل والصابئون والحريون فانهم اخذوا السنة من سير الشمس وشهورها من سير القمر لتكون اعيادهم وصيامهم على حسب قري وتكون مع ذلك حافظة لاقواتها من السنة فكبسوا كل تسع عشرة سنة سنة اربعة اشهر ووافقهم النصارى في صومهم وبعض اعيادهم لان مدار امرهم على نمح اليهود وخالقهم

في الشهور الى مذهب الروم والمريانيين وكانت العرب في جهاتها
تنظر الى فضل ما بين سنتهم وسنة القمر وهو عشرة ايام واحدى
وعشرون ساعة وخمس ساعة فيلحقون ذلك بها شهرا كلما تم منها
ما يستوفى ايام شهر ولكنهم كانوا يعملون على انه عشرة ايام وعشرون
ساعة وكان يتولى ذلك النساء من بنى كنانة المعروفون بالقلامس
واحدهم قلمس وهو البحر الغزير وهو ابو غامة جنادة بن عوف بن
امية بن قلع واول من فعل ذلك منهم حذيفة بن عبد فقيم وآخر من
فعله ابو غامة واخذ العرب الكيس من اليهود قبل مجي دين الاسلام
بنحو ما مئ سنة وكانوا يكسبون في كل اربع وعشرين سنة تسعة
اشهر حتى تبقى اشهر السنة ثابتة مع الازمنة على حالة واحدة لا تتأخر
عن اوقاتها ولا تتقدم الى ان حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وانزل الله تعالى انما النسئ زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه
عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين
لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين * فخطب صلى الله
عليه وآله وسلم وقال ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله السموات
والارض فبطل النسئ وزالت شهور العرب عما كانت عليه وصارت
اسماؤها غير دالة على معانيها * واما اهل الهند فانهم يستعملون رؤية
الاهلة في شهورهم ويكسبون كل تسعمائة سنة وسبعين يوما بشهر قرى
ويحملون ابتداء تاريخهم اتفاق اجتماع في اول دقيقة من برج ما
واكثر طلبهم لهذا الاجتماع ان يتفق في احدى نقطتي الاعتدالين
ويسمون السنة الكبيسة * بذمات * فهذه اراء الخليفة في السنة

• ذكر الايام •

اليوم عبارة عن صود الشمس بدوران الكل الى دائرة قد فرضت وقد
اختلف فيه فجعله العرب من غروب الشمس الى غروبها من الغد ومن

اجل ان شهور العرب مبنية على سير القمر واواذلها مقيدة برؤية الهلال والهلال يرى لدن غروب الشمس صارت الليلة عندهم قبل النهار وعند الفرس والروم اليوم بليلة من طلوع الشمس بارزة من افق المشرق الى وقت طلوعها من الغد فصار النهار عندهم قبل الليل واحتجوا على قواهم بان النور وجود والظلمة عدم والحركة تغلب على السكون لانها وجود لا عدم وحياة لا موت والسماء افضل من الارض والعامل الشاب اصح والماء الجارى لا يقبل عقوبة كالراكب واحتج الآخرون بان الظلمة اقدم من النور والنور طار عليها فالأقدم يبدأ به وغلبوا السكون على الحركة بإضافة الراحة والدعة اليه وقالوا الحركة انما هي الحاجة والضرورة والتعب نتيجة الحركة والسكون اذا دام في استقصات مدة لم يولد فسادا فاذا دامت الحركة في الاستقصات واستحكمت افسدت وذلك كالزلازل والعواصف والامواج وشبهها وعند اصحاب التنجيم ان اليوم بليلة من موافاة الشمس فلك نصف النهار الى موافاتها اياه في الغد وذلك من وقت الظهر الى وقت العصر وبنوا على ذلك حسب ازيابهم وبعضهم ابتداء باليوم من نصف الليل وهو صاحب زيج شهر ياراز انساء وهذا هو حد اليوم على الاطلاق اذا اشترط الليلة في التركيب فاما على التفصيل فاليوم بانفراده والنهار بمعنى واحد وهو من طلوع جرم الشمس الى غروب جرمها والليل خلاف ذلك وعكسه وحد بعضهم اول النهار بطلوع الفجر وآخره بغروب الشمس لقوله تعالى وكلاوا واشربوا حتى يبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اتوا الصيام الى الليل وقال هذان الحدان هما طرفا النهار * وعرض بان الآية انما فيها بيان طرق الصوم لان تعريف اول النهار وبان الشفق من جهة المغرب نظير الفجر من جهة المشرق وهما متساويان في العلة فلو كان طلوع الفجر اول النهار لكان غروب الشفق آخره وقد التزم ذلك بعض الشيعة فنقول تاريخ القبط يعرف

عند نصارى مصر الآن يتأريخ الشهداء وسميه بعضهم تاريخ دقلطيانوس وهو أحد ملوك الروم المعروفين بالقيصرية ملك في منتصف سنة خمس وتسعين وخمسمائة من سني الاسكندر وكانت ايامه شتعة قتل فيها من اصناف الامم وهدم من بيوت العبادات ما لا يدخل تحت حصر وكان بين يوم الجمعة اول يوم من تاريخ دقلطيانوس وبين يوم الخميس اول يوم من سنة الهجرة النبوية ثلثمائة وثمان وثلثون سنة قرية وتسمه وثلثون يوما وجعلوا شهور السنة القبطية اثني عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلثون يوما سواء فاذا تمت الاشهر الاثنا عشر اتبعوها بخمسة ايام زيادة على عدد ايامها وسموا هذه الخمسة ابوعنا وتعرف اليوم بياوم التمسى فيكون الحال في التمسى على ذلك ثلث سنين متواليات فاذا كان في السنة الرابعة جعلوا التمسى سنة ايام فكون سنوهم ثلث سنين متواليات كل سنة ثلثمائة وخمسة وستون يوما والرابعة يصير عددها ثلثمائة وستين يوما ويرجع حكم سنهم الى حكم سنة اليونانيين بان تصير سنهم الوسطى ثلثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم الا ان الكبس يختلف فاذا كان كبس القبط في سنة كان كبس اليونانيين في السنة الداخلة واسماء شهور القبط توت « بابه » « هنور » « كيهك » « طوبه » « امشير » « برمهايت » « برمودة » « بشنش » « بودنه » « ايب » « مسرى » فهذه اثنا عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلثون يوما واذا كانت عدة شهر مسرى وهو الشهر الثاني عشر زادوا ايام التمسى بعد ذلك وعملوا النوروز اول يوم من شهر توت

﴿ ذكر اسابيع الايام ﴾

اعلم ان القدماء من الفرس والصفذ وقبط نصير الاول لم يكونوا يستعملون الاسابيع من الايام في الشهور واول من استعملها اهل الجانب القربي من

الارض لاسما اهل الشام وما حواله من اجل ظهور الانبياء عليهم السلام فيما هنالك واخبارهم عن الاسبوع الاول وبدا العالم فيه وان الله خلق السموات والارض في ستة ايام من الاسبوع ثم انتشر ذلك منهم في سائر الامم واستعملته العرب العاربة بسبب تجاور ديارهم وديار اهل الشام فانهم كانوا قبل تحولهم الى اليمن بابل وعندهم اخبار نوح عليه السلام ثم بعث الله تعالى اليهم هودا ثم صالحا عليهما السلام وانزل فيهم ابراهيم خليل الرحمن ابنه اسمعيل عليهما السلام فتعرب اسمعيل وكانت القبط الاول تستعمل اسماء الايام الثلاثين من كل شهر فجعل لكل يوم منها اسما كما هو العمل في تاريخ الفرس وما زالت القبط على هذا الى ان ملك مصر اغسطس بن بوحس فاراد ان يحملهم على كبس السنين ليوافقوا الروم ابدا فيها فوجدوا الباقي حينئذ الى قيام السنة الكبيسة الكبرى خمس سنين فانتظر حتى مضى من ملكه خمس سنين ثم جعلهم على كبس الشهور في كل اربع سنين يوم كما تفعل الروم فترك القبط من حينئذ استعمال اسماء الايام الثلاثين لاحتياجهم في يوم الكبس الى اسم يخصه وانقرض بعد ذلك مستعملوا اسماء الايام الثلاثين من اهل مصر والعارقون بها ولم يبق لها ذكر يعرف في العالم بين الناس بل دثرت كما دثر غيرها من اسماء الرسوم القديمة والعادات الاول « سنة الله في الذين خلوا من قبل » وكانت اسماء شهور القبط في الزمن القديم توت بودي اتور سواق طوبي ماكير فامينوت برموني ماجون ياوتي افبي ايغا وكل شهر منها ثلثون يوما ولكل يوم اسم يخصه ثم احدث بعض رؤساء القبط بعد استعمالهم الكبس الاسماء التي هي اليوم متداولة بين الناس بمصر الا ان من الناس من يسمي **كبيك** ويقول في برمهات برمهوت وفي بشنس بشاش وفي

مصرى ماسورى ومن التماس من يسمى الخمسة الايام الزائدة ايام
التسى ومنهم من يسميها « ابو عثا » ومعنى ذلك الشهر الصغير
وهى كما تقدم تلحق فى آخر مصرى وفيه يزداد اليوم الكيس فيكون
سنة ايام حيثذ ويسمون السنة الكيسة التقط ومعناه العلامة من
خرافات القبط ان شهورهم هى شهور سنى نوح وشيث وآدم منذ
ابتداء العالم واذها لم تزل على ذلك الى ان خرج موسى بينى اسرائيل
من مصر فعلوا اول سنتهم خامس عشر نيسان كما امروا به فى التوراة
الى ان نقل الاسكندر رأس سنتهم الى اول تشرين وكذلك المصريون
نقل بعض ملوكهم اول سنتهم الى اول يوم من ملكه فصار اول توت
عندهم يتقدم اول يوم خلق فيه العالم بآثنين وثمانية ايام اولها يوم
الثلاثه وآخرها يوم السبت وكان توت اوله فى ذلك الوقت يوم الاحد
وهو اول يوم خلق الله فيه العالم الذى يقال له الآن تاسع عشرى
برمهاث وذلك ان اول من ملك على الارض بعد الطوفان نمرود بن كنعان
بن حام بن نوح فممر بابل وهو ابو الكلدانيين وملك بنو مصر ايم بن حام
بن نوح عليه السلام متش فى بنى منف بمصر على النيل وسماها باسم
جده مصر ايم وهو ثانى ملك ملك على الارض وهذان الملكان استملا
تاريخ جدهما نوح عليه السلام واستق بسنتهم من جاء بعدهم حتى
تغيرت كما تقدم • قال المقربرى فى الخطوط « فى ذكر تحويل السنة الخراجية
القبطية الى السنة الهلالية العربية » انى قد استخرجت حساب السنين
الشمسية والسنين القمرية من القرآن الكريم بعدما عرضته على اصحاب
التفسير فذكروا انه لم يأت فيه شئ من الاثر فكان ذلك اوكد فى لطف
استخراجى وهوان الله تعالى قال فى سورة الكهف « ولبثوا فى كهفهم
ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا » فلم اجد احدا من المفسرين هرف معنى
قوله « وازدادوا تسعا » وانما خاطب الله عز وجل نبيه صلما بكلام
العرب وما تعرفه من الحساب ففى هذا التسع ان الثلثمائة كانت شمسية

بحساب الجعم ومن كان لا يعرف السنين القمرية فاذا اضيف الى الثلاثة
القمرية زيادة التسع كانت سنين شمسية صحيحة * اما تاريخ العرب *
فانه لم يزل في الجاهلية والاسلام يعمل بشهور الالهة وعدة شهور
السنة عندهم اثنا عشر شهرا الا انهم اختلفوا في اسمائها فكانت
العرب العاربة تسميها « ناتي » و « نقي » و « طليق » و « اسخ »
و « اخ » و « حلك » و « كسح » و « زاهر » و « نوط »
و « حرف » و « بفس » فتاتي هو « المحرم » و نقي هو « صفر »
وهكذا ما بعده على سرد الشهور وكانت « عود » تسميها
« موجب » و « موجر » و « مورد » و « ملزم » و « مصدر »
و « هور » و « هويل » و « موها » و « دمبر » و « دابر »
و « حقل » و « مسيل » فوجب هو المحرم وموجر صفر الا انهم
كانوا يبدأون باشهور من دمبر وهو شهر رمضان فيكون اول
شهور السنة عندهم ثم كانت العرب تسميها باسماء اخر وهي
« موثر » و « ناجر » و « خوان » و « صوان » و « حنم »
و « زبا » و « الاصم » و « عادل » و « بايق » و « واغل » و « هواغ »
و « برك » ومعنى المؤثر انه باقر بكل شيء مما تأتي به السنة من اقصيتها
وناجر من البحر وهو شدة الحر وخوان فعال من الحيانة وصوان
بكسر الصاد وضما فعال من الصيانة والزبا الداهية العظيمة
المتكاثفة سمى بذلك لكثرة القتال فيه ومنهم من يقول بعد صوان
الزبا وبعد الزبا بائدة وبعد بائدة الاصم ثم واغل وباطل وعادل ورنه
وبرك فالبايد من القتال اذ كان فيه يبيد كثير من الناس وجرى المثل
بذلك فقيل « الهب كل الهب بين جنادي ورجب » وكانوا
يستجملون فيه ويتوخون بلوغ اثار وانغارات قبل رجب فانه شهر
حرام ويقولون له « الاصم » لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا يسمع
فيه صوت سلاح والواغل الداخل على شرب ولم يدعوه وذلك

لانه يهجم على شهر رمضان وكان يكثر في شهر رمضان شربهم
الخمر لان الذي يتلوه هي شهور الحج وباطل هو مكيال الخمر
سمى به لافراطهم فيه في الشرب وكثرة استعمالهم لذلك المكيال
واما العادل فهو من العدل لانه من اشهر الحج وكانوا يشغلون
فيه عن الباطل واما الزبا فلان الانعام كانت ترب فيه لقرب النحر
واما برك فهو لبروك الابل اذا حضرت النحر وقد روى انهم كانوا
يسمون المحرم مؤتمر وصفر ناجر وربيع الاول نصار وربيع الآخر خوان
وجادى الاولى حنق وجادى الاخرى الزنة ورجب الاصم وهو
شهر مضر وكانت العرب تصومه في الجاهلية وكانت تتناثر فيه ويغير
اهلها وكان يامن بعضهم بعضها فيه ويخرجون الى الاسفار ولا يخافون
وشعبان عادل ورمضان نائق وشوال واغل وذو القعدة هواع وذو
الحجة برك ويقال فيه ايضا ابروك وكانوا يسمونه الميمون * ثم سمى
العرب اشهرها بالمحرم وصفر وربيع الاول وربيع الآخر وجادى
الاول وجادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو
القعدة وذو الحجة واشتقوا اسماءها من امور اتفق وقوعها عند
تسميتها فالمحرم كانوا يحرمون فيه القتال وصفر كانت تصفر فيه
يوثهم لخروجهم الى الغزو وشهر ربيع كانا زمن الربيع وشهرا
جادى كانا يحمدا فيهما الماء لشدة البرد ورجب الوسط وشعبان
يشعب فيه القتال ورمضان من الرمضاء لانه كان يأتي فيه القبط
وشوال تشيل فيه الابل اذ نابها وذو القعدة لعودهم في دورهم وذو
الحجة لانه شهر الحج وانت اذا تأملت اشتقاق اسماء شهور الجاهلية
اولا ثم اشتقاقها ثانيا تبين ذلك ان بين التسميتين زمانا طويلا فان صفر
في احدهما هو صميم الحروب وفي الآخر رمضان ولا يمكن ذلك في وقت
واحد او وقتين متقاربين وكانت العرب اولا تبغى هذه الشهور على
نحو ما يستعمله اهل الاسلام اما بطريق آلهى او لان العرب لم يكن لها

دراية بمراعاة حساب حركات التيرين فاحتاجت الى استعمال مبادئ
الشهور لرؤية الاهلة وجعلت زمان الشهر بحسب ما يقع بين كل
هلالين فربما كان بعض الشهور تاما اعني ثلثين يوما وربما كان
ناقصا اعني تسعة وعشرين يوما وربما كانت اشهر متوالية تامة
اكثرها اربعة وهذا نادر وربما كانت اشهر متوالية ناقصة اكثرها
ثلاثة وكان يقع حج العرب في ازمته السنة كلها وهو ابدا حاشر
ذى الحجة من عهد ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فاذا انقضى
موسم الحج تفرقت العرب طالبة اماكنها واقام اهل مكة بها فلم يزلوا
على ذلك دهورا طويلا الى ان غيروا دين ابراهيم واسماعيل فاجبوا ان
يتوسعوا في معشيتهم ويجعلوا حجهم في وقت ادراك شغلهم من الادم
والجلود والثمار ونحوها وان يثبت ذلك على حالة واحدة في اطيب
الازمنة واخصبها فعملوا كبس الشهور من اليهود الذين زلوا
بثرب من عهد شمويل نبي بني اسرائيل وعلوا النسي قبل الهجرة
بنحو مائتي سنة وكان الذي يلي النسي يقال له «القمس» يعنى الشريف
* وقد اختلف في اول من انسا الشهور منهم فقيل القمس هو عدى بن
زيد وقيل القمس هو سرير بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة
وانه قال ارى شهور الاهلة ثلثائة واربعة وخمسين يوما وارى شهور
الحج ثلثائة وخمسة وستين يوما فبيتنا وبينهم احد عشر يوما ففي
كل ثلث سنين ثلثة وثلثون يوما وفي كل ثلث سنين شهر وكان اذا جاءت
ثلث سنين قدم الحج في ذى القعدة فاذا جاءت ثلث سنين اخر في المحرم
وكانت العرب اذا حجت قلدت الابل التعال والبستها الجلال واشعرتها
فلا تعرض لها احد الاختم وكان النسي في بني كنانة ثم في بني ثعلبة
بن مالك بن كنانة وكان الذي يلي ذلك منهم ابو عامر المالكى ثم من
بني ققيم وبنو ققيم هم التساء وهومنى الشهور وكان يقوم على باب
الكعبة فيقول ان آلهتكم العربى قد انسأت صغر الاول وكان يحله

حاما ويحرمه حاما وكان اتباعهم على ذلك غلظان وهوازن وسليم
وعقيم وآخر النساء جنادة بن عوف بن أمية بن قلع بن عباد بن حذيفة
بن عبد بن قعيم وقيل القلس هو حذيفة بن عبد بن قعيم بن عدى
بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة ثم توارث ذلك
منه بنوه من بعده حتى كان آخرهم الذى قام عليه الاسلام ابو ثمامة
جنادة وكانت العرب اذا فرغت من حجها اجتمعت اليه فاحل لهم
من الشهور وحرم فاحلوا ما احل وحرّموا ما حرم وكان اذا اراد
ان ينسئ منها شيئا احل المحرم فاحلوه وحرم مكانه صفرا فحرموه
ليواطئوا عدة الاربعة فاذا ارادوا الهدى اجتمعوا اليه فقال
اللهم انى لا اجاب ولا اعاب فى امرى والامر لما قضيت اللهم انى
قد احدثت دماء المحلين من طي وخشم فاقتلوهم حيث تقتضونهم
اى ظفرتهم بهم اللهم انى قد احدثت احد الصفرين الصفر الاول
وانسأت الآخر من العام المقبل وانما احل دم طي وخشم لانهم كانوا
يعدون على الناس فى الشهر الحرام من بين جميع العرب وقيل اول
من انسأ سربر بن ثعلبة وانقرض فانسأ من بعده ابن اخيه القلس
واسمه عدى بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن كنانة ثم صار النمسى فى ولده
وكان آخرهم ابو ثمامة جنادة وقيل عوف بن أمية بن قلع بن عباد
بن قلع عن جده قلع بن عباد عن جد ابيه عباد بن حذيفة عن جد
جده حذيفة بن عبد بن قعيم وكان يقال لحذيفة القلس وهو اول من
انسأ الشهور على العرب فاحل منها ما احل وحرم ما حرم ثم كان
بعد عوف المذكور ولده ابو ثمامة جنادة بن عوف وعليه قام
الاسلام وكان ابيهم ذكرا واطولهم امداء يقال انه انسأ اربعين
سنة واهم يقول عمر بن قيس جندل الطعان يقتصر

- واى الناس لم يسبق بوثر • واى الناس لم يملك الجنا •
- السا الثاسين على معد • شهور الحل يجعلها حراما •

* وقال آخر *

* انزعني من فقيم بن مالك * لعمرى لقد غيرت ما كنت اعلم *
 * لهم ناسي يمشون تحت لوائه * يحل اذا شاء الشهور ويحرم *
 وقيل كانت العرب تكبس في كل اربع وعشرين سنة قرية بتسعة
 اشهر فكانت شهورهم ثابتة مع الازمنة جارية على سنن واحد لا يتاخر
 عن اوقاتها ولا تتقدم وكان النسي الاول للمحرم فسمى صفر
 باسمه وشهر ربيع الاول باسم صفر ثم والوا بين اسماء الشهور فكان
 النسي الثاني بصفر فسمى الذي كان يتلو بصفر ايضا وكذلك
 حتى دار النسي في الشهور الاثني عشر وعاد الى المحرم فاعادوا فطهر
 الاول وكانوا يعدون ادوار النسي ويحددون بها الازمنة فيقولون
 قد دارت السنون من لدن زمان كذا الى زمان كذا وكذا دورة فان ظهر
 لهم مع ذلك تقدم شهر عن فصل من الفصول الاربعة لما يجتمع
 من كسور سنة الشمس بقبه فضل ما بينها وبين سنة القمر الذي
 الحقوه بها كبسوها كبسا ثانيا وكان يظهر لهم ذلك بطلوع منازل
 القمر وسقوطها حتى هاجر التي صلح وكانت نوبة النسي بلغت
 شعبان فسمى محرما وشهر رمضان صفر * وقيل ان الناسي الاول
 نسا المحرم وجعله كبسا واخر المحرم الى صفر وصفر الى ربيع الاول
 وكذا بقبه الشهور فوقع لهم في تلك السنة عاشر المحرم وجعل تلك
 السنة ثلثة عشر شهرا ونقل الحج بعد كل ثلث سنين شهرا فخصي
 على ذلك ماثان وعشر سنين وكان انقضاؤها سنة حجة الوداع
 وكان وقوع الحج في السنة التاسعة من الهجرة عاشر ذي القعدة
 وهي السنة التي حج فيها ابو بكر الصديق رضي الله عنه بالناسي ثم
 حج رسول الله صلعم في السنة العاشرة حجة الوداع لوقوع الحج
 فيها عاشر ذي الحجة كما كان في عهد ابراهيم واسماعيل ولذلك
 قال صلعم في حجه هذه ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله

السموات والارض يعني رجوع الحج والشهور الى الوضع وانزل الله تعالى ابطال النسي بقوله تعالى * انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم * فبطل ما احدثته الجاهلية من النسي واستمر وقوع الحج والصوم برؤية الالهة والله الحمد

* ثم انقضت تلك السنون واهلها * فكانها وكتامهم احلام * وكانت العرب لها تواريخ معروفة عندها قديادت فما كانت تؤرخ به ان كنانة ارخت من موت كعب بن لوى حتى كان عام الغيل فارخوا به وهو عام مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بين كعب بن اوى والغيل خمسمائة وعشرون سنة وكان بين الغيل وبين الفجار اربعون سنة ثم عدوا من الفجار الى وفاة هشام بن المغيرة فكانت ست سنين ثم عدوا من وفاة هشام بن المغيرة الى بيان الكعبة فكانت تسع سنين ثم كان بين بنائها وبين هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة سنة ثم وقع

﴿ التاريخ من الهجرة النبوية ﴾

فمن سعيد بن المسيب قال جمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه الناس فسألهم من اى يوم يكتب التاريخ فقال على بن ابي طالب من يوم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك ارض الشرك ففعله عمر وعن سهل بن سعد الساعدي قال اخطأ الناس في العدد ما عدوا من مبشة ولا من وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة * وعن ابن عباس قال كان التاريخ من السنة التى قدم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وقال قرة بن خالد عن محمد كان عند عمر بن الخطاب حامل جاء من

الذين فقال لهم اما تؤرخون نكتبون في سنة كذا وكذا من شهر كذا وكذا فاراد عمر والناس ان يكتبوا من مبعث رسول الله صلى ثم قالوا من عند وقته ثم ارادوا ان يكون ذلك من الهجرة ثم قالوا من اى شهر فارادوا ان يكون من رمضان ثم بدا لهم فقالوا من المحرم وقال ميمون بن مهران رفع الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب صك بحله شعبان فقال اى شعبان هو اشعبان الذى نحن فيه او الاتى ثم جمع وجوه الصحابة فقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما يضبط به ذلك فقالوا يجب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استعصر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه «ما روز» معناه حساب الشهور والايام فعرىوا الكلمة وقالوا مؤرخ ثم جعلوه اسم التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يحطونه اولا لتاريخ دولة الاسلام فاتفقوا على ان يكون المبدأ من سنة الهجرة وكانت الهجرة النبوية من مكة الى المدينة وقد تصرف من شهور السنة واماها المحرم وصفر وايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقري ثمانية وستين يوما وجعلوا التاريخ من اول محرم هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر عمر رسول الله صلى فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره المقدس من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش صلى بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما وكان بين مولده صلى وبين مولد المسيح عليه السلام خمسمائة وثمان وسبعون سنة تنقص شهرين وثمانية ايام * وابتداء تاريخ الهجرة * يوم الخميس اول شهر الله المحرم وبيته وبين الطوفان ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلاثون سنة وعشرة اشهر واثنان وعشرون يوما وبيته وبين تاريخ الاسكندر المقدوني الرومي بن فيليب تسعمائة واحدى وستون سنة اربعة وخمسون

يوما تكون من السنين الشمسية تسعمائة واثنان وثلثون سنة
وماثنان وتسعة. وثمانون يوما منها تسعة اشهر وتسعة عشر يوما
ويشبه وبين تاريخ القبط ثلثمائة وسبع وثلثون سنة وتسعة
وثلثون يوما وقال ابن ماشاء الله ان انتقال المهر من الثلثة الهوائية
التي هي برج الجوزاء دولتها الى برج السرطان ومثلثة المائة التي
كانت دولة الاسلام فيها عند تمام سنة آلف وثلثمائة وخمس
واربعين سنة وثلاثة اشهر وعشرين يوما من وقت القران الاول
الواقع في بدء التحرك يعني خلق آدم عليه السلام وان القران من هذه
الثلثة وقع في اربع درج ودقيقة واحدة من برج العقرب وهو قران
الله الاسلامي قال وفي السنة الثانية من هذا القران ولد رسول الله
صالم وكان بين دخول الشمس برج الحمل في هذه السنة وبين اول
يوم من سنة الهجرة سنون فارسية عدتها احدى وخمسون سنة
وثلاثة اشهر وثمانية ايام وست عشرة ساعة فكان من وقت الطوفان
الى وقت قران الله ثلاثة آلف وتسعمائة واثنان عشرة سنة وستة
اشهر واربعة عشر يوما وزعت اليهود ان من آدم عليه السلام
الى سنة الهجرة اربعة آلف واثنين واربعين سنة وثلاثة اشهر
وزعت النصارى ان بينهما خمسة آلف وتسعمائة وتسعين سنة
وثلاثة اشهر وزعت المجوس اصنى الفرس ان بينهما اربعة آلف ومائة
واثنين وثمانين سنة وعشرة اشهر وتسعة عشر يوما وقد عرفت
ان شهور تاريخ الهجرة قرية وايام كل سنة منها عدتها ثلثمائة
واربعة وخمسون يوما وخمس وسدس يوم وجيع الاحكام الشرعية
مبنية على رؤية الهلال عند جيع فرق الاسلام ما عدا الشيعة فان
الاحكام مبنية عندهم على كل شهور السنة بالحساب على ما ذكره
المقرر في ذكر القاهرة وخلقائها * ثم لما احتاج منجموا الاسلام
الى استخراج ما لا بد منه من معرفة الاله وسعت لآلهه وغير ذلك

بنوا ازياجهم على التاريخ العربي وجعلوا شهور السنة العربية شهرا كاملا وشهرا ناقصا وابتدأوا بالحرم اقتداء بالصحابه رضي الله عنهم فجعلوا المحرم ثلاثين يوما وصفر تسعة وعشرين يوما وربيع الاول ثلاثين يوما وربيع الآخر تسعة وعشرين يوما وجادى الاول ثلاثين يوما وجادى الآخر تسعة وعشرين يوما ورجب ثلاثين يوما وشعبان تسعة وعشرين يوما ورمضان ثلاثين يوما وشوال تسعة وعشرين يوما وذا القعدة ثلاثين يوما وذا الحجة تسعة وعشرين يوما وزادوا من اجل كسر اليوم الذى هو خمس وسدس يوما فى ذى الحجة اذا صار هذا الكسر أكثر من نصف يوم فيكون شهر ذى الحجة فى تلك السنة ثلاثين يوما ويسمون تلك السنة كيسية ويصير عددها ثلثمائة وخمسة وخسين يوما ويجتمع فى كل ثلاثين من الكبس احد عشر يوما والله اعلم وسأنى الكلام على تاريخ الهجرة اوسع من هذا انشاء الله تعالى ✽ واما تاريخ الفرس ✽ ويعرف ايضا بتاريخ يزجرد فانه من ابتداء تلك يزجرد بن شهر يار بن كسرى ابوزر ارخ به الفرس من اجل ان يزجرد قام فى المملكة بعدما تبدد ملك فارس واستولى عليها النساء والمتقلبون وهو ايضا آخر ملوك فارس وبقتله قزق ملكهم واول هذا التاريخ يوم الثلاثاء وبينه وبين تاريخ الهجرة تسع سنين وثلثمائة وثمانية وثلثون يوما وايام سنة هذا التاريخ تنقص عن السنة الشمسية ربع يوم فيكون فى كل مائة وعشرين سنة شهر واحد ولهم فى كبس السنة اراء ليس هذا موضع ايرادها وعلى هذا التاريخ يعتمد فى زماننا اهل العراق وبلاد العجم وهذه اسماء شهورهم « فروردين » « ماردى » « بهشت » « خرداد » « تير » « مرداد » « شهر يور » « مهرا بان » « آذر » « دى » « بهمن » « اسفندار » جعلوا كل شهر منها ثلاثين يوما وزادوا خمسة ايام فى آخر اسفندار وسموها خمسة مسترقة ولهم لكل يوم من ايام

هذا الشهر اسم معلوم ﴿ واما تاريخ الهند ﴾ ويقال له في
لسانهم « سبت واساكا » فهذه اسماء شهورهم « چيت » « يساكهه »
« جيهه » « اساره » « ساون » « بهادون » « كوار » « كاتك »
« اكهن » « پوس » « ماكهه » « بهاسكن » وينسب هذا
التاريخ الى بكرماجيت وهو كبيرهم من بين ملوك الهند ومداره على
السنين الشمسية كفضل غيرهم من الهجم ﴿ واما تاريخ البرطانية ﴾
وهم النصراني ملوك الهند اليوم فهو على سني الروم كما تقدم وهذه
اسماء شهورهم الاثني عشر على لغتهم « جنيرى » « فيرورى » « مارچ »
« اپريل » « ماي » « جون » « جولاي » « اگست » « سبتمبر »
« اكتوبر » « نونبر » « ديسمبر » فالاربعة الاشهر منها وهى ابريل
وجون وسبتمبر ونونبر ثلثون يوما والسبعة الشهور الباقية ما خلا
فبرورى احدى وثلثون يوما واما فيرورى فهو ثمانية وعشرون
يوما ويحيطونه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما ويسمونها الكبيسة
ومبدأ هذا التاريخ من ولادة المسيح بن مريم عليهما السلام والله اعلم
ولله عاقبة الامور

﴿ ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف ﴾

﴿ عن مسمى الجفر ﴾

اعلم ان من خواص النفوس البشرية التشوف الى عواقب امورهم وعلم
ما يحدث لهم من حياة وموت وخير وشر سيما الحوادث العامة كعرفة
ما بقى من الدنيا وعرفة مدد الدول او تفاوتها والتطلع الى هذا طبيعة
البشر مجبولة عليه ولذلك نجد الكثير من الناس يتشوفون الى
الوقوف على ذلك في المنام والافخار من الكهان لمن قصدهم بمثل
ذلك من الملوك والسوقة معروفة ولقد نجد في المدن صنفا من اناس

يتحلون المعاش من ذلك لعلهم يحرص الناس عليه فيقفون اهلهم في
 الطرقات والدكاكين يتعرضون لمن يسألهم عنه فتعبدو عليهم وتروح
 نسوان المدينة وصيانتها وكثير من ضعفاء العقول يستكشفون عواقب
 امرهم في الكسب والجاه والمعاش والمعاشر والعداوة وامثال ذلك ما بين
 خط في الرمل ويسمونه النجم وطرق بالخصى والجوب ويسمونه الحاسب
 ونظرا في المرايا والياه ويسمونه ضارب المتدل وهو من المنكرات الفاشية
 في الامصار لما تقرر في التريعة من ذم ذلك وان البشر محجوبون عن
 الغيب الا من اطلعه الله عليه من عنده في نوم او ولاية واكثر ما يعني
 بذلك ويتطلع اليه الامراء والملوك في آماذ دولهم ولذلك انصرفت العناية
 من اهل العلم اليه وكل امة من الامم يوجد لهم كلام من كاهن او منجم
 او ولي في مثل ذلك من ملك يرتقبونه او دولة يحدثون انفسهم بها وما
 يحدث لهم من الحرب والملاحم ومدة بقاء الدولة وعدد الملوك فيها
 والتعرض لاسمائهم ويسمى مثل ذلك الحدثان وكان في العرب الكهان
 والعرافون يرجعون اليهم في ذلك وقد اخبروا بما سيكون للعرب من الملك
 والدولة كما وقع لشق في تاويل رؤيا ربيعة بن نصر من ملوك اليمن
 اخبرهم بملك الحبشة بلادهم ثم رجوعها اليهم ثم ظهور الملك والدولة
 للعرب من بعد ذلك وكذا تاويل سطيج رؤيا الموبدان حين بعث اليه
 كسرى بها مع عبد المسيح واخبرهم بظهور دولة العرب وكذا كان في
 جبل البركهان من اشهرهم موسى بن صالح من بني يقرن ويقال
 من غيرة وله كلات حدثانية على طريقة الشعر بطاقتهم وفيها حدثان
 كثير ومنظمه فيما يكون لثانته من الملك والدولة بالمغرب وهي متداولة
 بين اهل الجبل وهم يزعمون تارة انه ولي وتارة انه كاهن وقد يزعم
 بعض مزاعمهم انه كان نبيا لان تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير والله
 اعلم وقد يستند الجيل الى خبر الانبياء ان كان لهدمهم كما وقع لبني
 اسرائيل فان انبياءهم المتعاقبين فيهم كانوا يخبرونهم بمثل ذلك عندما يمنونهم

في السؤال عنه واما في الدولة الاسلامية فوقع منه كثير فيما يرجع الى بقاء الدنيا ومدتها على العموم وفيما يرجع الى الدولة واعمارها على الخصوص وكان المعتمد في ذلك في صدر الاسلام آثارا منقولة عن الصحابة وخصوصا مسلمة بنى اسرائيل مثل كعب الاحبار ووهب بن منبه وامثالهما وربما اقتبسوا بعض ذلك من ظواهر مأثورة وتاويلات محتملة ووقع لجعفر وامثاله اهل البيت كثير من ذلك مستخدم فيه والله اعلم الكشف بما كانوا عليه من الولاية واذا كان مثله لا ينكر من غيرهم من الاولياء في ذوبهم واعقابهم وقد قال مسلم ان فيكم محدثين فهم اول الناس بهذه الرتب الشريفة والكرامات الموهوبة واما بعد صدر الملة وحين علق الناس على العلوم والاصطلاحات وترجت كتب الحكماء الى اللسان العربي فاكثر معقدهم في ذلك كلام النجمين في الملك والدول وسائر الامور العامة من القرائن وفي الموالي والمسايل وسائر الامور الخاصة من الطوائع اياها وهي شكل الفلك عند حدوثها وقد يستندون في حدثان الدول على الخصوص الى كتاب الجفر ويرجعون ان فيه علم ذلك كله من طريق الآثار والجموع لا يزيدون على ذلك ولا يعرفون اصل ذلك ولا مستنده فاعلم ان كتاب الجفر كان اصله ان هارون بن سعيد الجعفي وهو راس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه علم ما سبق لاهل البيت على العموم وبعض الأشخاص منهم على الخصوص وقع ذلك لجعفر ونظاره من رجالاتهم على طريق الكرامة والكشف الذي يقع لثلثهم من الاولياء وكان مكتوبا عند جعفر في جلد ثور صغير فرواه عنه هارون الجعفي وكتبه وسماه « الجفر » باسم الجلد الذي كتب منه لان الجفر في اللغة هو الصغير وصار هذا الاسم علما على هذا الكتاب عندهم وكان فيه تفسير القرآن وما في بطنه من غرائب المعاني مروية عن جعفر الصادق وهذا الكتاب لم تتصل روايته ولا عرف عنه وانما يظهر منه شواذ

من الكلمات لا يصححها دليل ولو صح السند الى جعفر الصادق لكان فيه نعم المستند من نفسه او من رجال قومه فهم اهل الكرامات وقد صح عنه انه كان يحذر بعض قرابته بوقائع تكون لهم قدسبح كما يقول وقد حذر يحيى ابن عمه زيد من مصر وعصاه فخرج وقتل بالجو زجان كما هو معروف واذا كانت الكرامة تقع لغيرهم فما ظنك بهم علما ودينا وآثارا من الثبوت وعناية من الله بالاصل الكريم تشهد لفروعه الطيبة وقد ينقل بين اهل البيت كثير من هذا الكلام فخر منسوب الى احد وفي اخبار دولة العبيدين كثيرا منه وانظر الى ما حكاه ابن الدقيق في لقاء ابي عبدالله الشيعي لعبدالله المهدي مع ابنه محمد الحبيب وما حدثاه به وكيف بعثاه الى ابن حوشب داعيتهم باليمن فامر به بالخروج الى المغرب وبث الدعوة فيه على علم لقنه ان دعوته تتم هناك وان عبدالله لما بنى المهديّة بعد استئصال دولتهم بافرقية قال بنيتها ليعصم بها الفواطم ساعة من نهار واراها موقف صاحب الحمار ابي يزيد بالمهديّة وكان يسأل عن منتهى موقفه حتى جاء الخبر بلوغه الى المكان الذي عينه جده عبيدالله فأيقن بالفطر وبرز من البلد فهزمه واتبعه الى ناحية الزاب فظفر به وقتله ومثل هذه الاخبار عندهم كثيرة واما المتجمعون فيستندون في حدثان الدول الى الاحكام الجهورية اما في الامور العامة مثل الملك والدول فمن القرانات وخصوصا بين العلويين وذلك ان العلويين زحل والمشرقي يقرنان في كل عشرين سنة مرة ثم يعود القران الى برج آخر في تلك الثلاثة من الثلاث الايمن ثم بعده الى آخر ~~كذلك~~ الى ان يتكرر في الثلاثة الواحدة ثلثي عشرة مرة تستوي بزوجه الثلاثة في ستين سنة ثم يعود فيستوي بها في ستين سنة ثم يعود ثالثة ثم رابعة فيستوي في الثلاثة بثنتي عشرة مرة واربع حركات في مائتين واربعين سنة ويكون استغاله في كل برج على اثلاث الايمن وينقل من

المثلثة الى المثلثة التي تليها اعني البرج الذي يلي البرج الاخير من القران الذي قبله في المثلثة وهذا القران الذي هو قران العلويين يتقسم الى كبير وصغير ووسط فالكبير هو اجتماع العلويين في درجة واحدة من الفلك الى ان يعود اليها بعد تسعمائة وستين سنة مرة واحدة والوسط هو اقتران العلويين في كل مثلثة اثنتي عشرة مرة وبعد مائتين واربعين سنة ينتقل الى مثلثة اخرى والصغير هو اقتران العلويين في درجة برج وبعد عشرين سنة يقرنان في برج آخر على تثلثه الايمن في مثل درجة او دقائقه مثال ذلك وقع القران في اول دقيقة من الحمل وبعد عشرين يكون في اول دقيقة من القوس وبعد عشرين يكون في اول دقيقة من الاسد وهذه كلها تارية وهذه كلها قران صغير ثم يعود الى اول الحمل بعد ستين سنة ويسمى دور القران وعود القران وبعد مائتين واربعين ينتقل من التارية الى التارية لانها بعدها وهذا قران وسط ثم ينتقل الى الهوائية ثم المائية ثم يرجع الى اول الحمل في تسعمائة وستين سنة وهو الكبير والقران الكبير يدل على عظام الامور مثل تغير الملك والدولة وانتقال الملك من قوم الى قوم والوسط على ظهور المتقلين والطالين للملك والصغير على ظهور الخوارج والدعاة وخراب المدن او عمراتها ويقع اثنا هذه القرائن قران الحسين في برج السرطان في كل ثلثين سنة مرة ويسمى الرابع ورج السرطان هو طالع العالم وفيه وبال زحل وهبوط المريح فتعظم دلالة هذا القران في الفتى والحروب وسفك الدماء وظهور الخوارج وحركة السأكبر وعصيان الجند والوباء والتجيط ويدوم ذلك او ينتهي على قدر السعادة والنجاسة في وقت قرائنها على قدر تيسير الدليل فيه قال جراس بن احمد الحاسب في الكتاب الذي افقه لنظام الملك ورجوع المريح الى القرب له اثر عظيم في الملة الاسلامية لانه كان دليلها فالوليد النبوي كان عند قران

العلويين ببرج العقرب فلما رجع هناك حدث التشويش على الخلفاء وكثر المرض في اهل العلم والدين وتقصت احوالهم وربما اتهم بعض بيوت العبادة وقد يقال انه كان عند قتل علي رضي الله عنه ومروان من بني امية والتوكل من بني العباس فاذا روعيت هذه الاحكام مع احكام القرائن كانت في غاية الاحكام * قال ابو معشر في « كتاب القرائن » القسمة اذا انتهت الى السابعة والعشرين من الحوت فيها شرف الزهرة ووقع القران مع ذلك ببرج العقرب وهو دليل العرب ظهرت حينئذ دولة العرب وكان منهم نبي ويكون قوة ملكه ومدته على ما بقى من درجات شرف الزهرة وهي احدى عشرة درجة بتقريب من برج الحوت ومدة ذلك ستائة وعشر سنين وكان ظهور ابي مسلم عند انتقال الزهرة ووقوع القسمة اول الحمل وصاحب الجند المشتري وسياتي قول شادان البلخي وغيره في انتهاء مدة تلك الله * قال جراس سأل هرمز افريد الحكيم عن مدة اردشير وولده وملوك الساسانية فقال دليل ملكه المشتري وكان في شرفه فيعطى اطول السنين واجودها اربعمائة وسبعا وعشرين سنة ثم تزيد الزهرة وتكون في شرفها وهي دليل العرب فيملكون لان طالع القران الميزان وصاحبه الزهرة وكانت عند القران في شرفها فدل انهم يملكون الف سنة وستين سنة قال جراس وانتقال القران الى المثلثة المائبة من برج الحوت يكون سنة ثلث وستين وثمانائة ليزدجرد بعدها الى برج العقرب حيث كان قران الله سنة ثلث وخمسين قال والذي في الحوت هو اول الانتقال والذي في العقرب يستخرج منه دلائل الله قال وتحويل السنة الاولى من القرن الاول في المثلثات المائبة في ثاني رجب سنة ثمان وستين وثمانائة ولم يتوقف الكلام على ذلك * واما مستند التجمين في دوله على الخصوص فن القران الاوسط وهياة الفلك عند وقوعه لانه دلالة عندهم على حدوث

الدولة وجهاتها من العمران والقائمين بها من الامم وعدد ملوكهم واسماهم واعمارهم وتحملهم واديانهم وعوائلهم وحروبهم كما ذكر ابو معشر في كتابه في القرائن وقد توجد هذه الدلالة من القرائن الاصفرا اذا كان الاوسط دالا عليه فن هذا يوجد ان كلام في الدول وقد كان يعقوب بن اسحق الكندي منجم الرشيد والمأمون وضع في القرائن الكائنة في الملة كتابا سماه « الشيعة بالجفر » باسم كتابهم المنسوب الى جعفر الصادق وذكر فيه فيما يقال حدثان دولته بنى العباس واذا نها نهائته و اشار الى انقراضها والحادثة على بغداد انها تقع في انتصاف المائة السابعة وان بانقراضها يكون انقراض الملة ولم نقف على شيء من خبر هذا الكتاب ولا رايضا من وقف عليه ولعله غرق في كتبهم التي طرحها هلاكوا ملك التتر في دجلة عند استيلائهم على بغداد وقتل المستعصم آخر الخلفاء وقد وقع بالقرب جرة منسوب الى هذا الكتاب يسمونه الجفر الصغير والظاهر انه وضع لابي عبد المؤمن لذكر الاولين من ملوك الموحدين فيه على التفصيل ومضابغة من تقدم عن ذلك من حديثه وكذب ما بعده وكان في دولة بنى العباس من بعد الكندي منجمون وكتب في الحديثان وانظر ما نقله الطبري في اخبار المهدي عن ابي بديل من اصحاب صنائع الدولة قال بعث الى الربيع والحسن في غزائهما مع الرشيد ايام ابيه فحجتهما جوف الليل فاذا عندهما كتاب من كتب الدولة يعني الحديثان واذا مئة المهدي فيه عشر سنين فقلت هذا الكتاب لا يخفى على المهدي وقد مضى من دولته ما مضى فاذا وقف عليه كنتم قد نعيمتم اليه نفسه قالا يا الحيلة فاستدعيت عبسة الوراق مولى آل بديل وقلت له انسخ هذه الورقة واكتب مكان عشر اربعين ففعل فوالله لولا اتي رأيت العشرة في تلك الورقة والاربعين في هذه ما كنت اشك انها هي ثم

كتب الناس من بعد ذلك في حدثان الدول منظوماً ومشهوراً ورجزاً ماشاء الله ان يكتبوه بالمدى الناس متفرقة كثير منها وتسمى « الملاح » وبعضها في حدثان الله على العموم وبعضها في دولة على الخصوص وكلها منسوبة الى مشاهير من اهل الخليفة وليس منها اصل يعتمد على روايته عن واضعه المنسوب اليه فمن هذه الملاح بالمغرب قصيدة ابن مرانة من بحر الطويل على روى الزاء وهى متداولة بين الناس وتحسب العامة انها من الحدثان العام فيطلقون الكثير منها على الحاضر والمستقبل والذي سمعته من شيوخنا انها مخصوصة بدولة لتونة لان الرجل كان قبيل دولتهم وذكر فيها استيلائهم على سبتة من يد موالى بنى جود وملكهم لعدوة الاندلس ومن الملاح يد اهل المغرب ايضا قصيدة تسمى التبعة اولها

* طربت وما ذاك منى طرب * وقد يطرب الغائب المتغضب *
 قريبا من خمسمائة بيت اوالف فيما يقال ذكر فيها كثيرا من دولة الموحدين و اشار فيها الى الفاطمى وغيره والظاهر انها مصنوعة ومن الملاح بالمغرب ايضا ملحبة من الشعر الزجل منسوبة لبعض اليهود وذكر فيها احكام القرانات لعصره العلويين والهمسين وغيرهما وذكر منته قتيلا بفاس وكان كذلك فيما زعموه وايضا نحو الخمسمائة وهى فى القرانات التى دلت على دولة الموحدين ومنها قصيدة ابن الابار فى حدثان دولة بنى ابي حفص بتونس من الموحدين ومنها ملحبة الهوثنى على لغة العامة فى عروض البلد والغالب عليها الوضع لانه لم يصح منها قول الا على تأويل تحرفه العامة او المحرف فيه من يتحلفها من الخاصة ومنها ملحمة ابن العربى الخاتمى فى كلام طويل شبه الانغاز لا يعلم تأويله الا الله لتحلفه اوراق عديدة ورموز ملفوزة واشكال حيوانات تامة ورؤوس مقطعة وقمائل من حيوانات غريبة وفى آخرها قصيدة على روى اللام والغالب انها كلها غير

صحيحة لانها لم تنشأ عن اصل علمي من نجاحه ولا غيرها وهناك
ملاحم اخرى منسوبة لابن سينا وابن عقب وليس في شيء منهما
دليل على الصحة لان ذلك انما يؤخذ من القرائن وملحمة اخرى
من حدثان دولة الترك منسوبة الى رجل من الصوفية يسمى الباجري
وكلها الغالب بالحروف والغالب انما موضوعه ومثل صنعتها كان في
القديم كثيرا ومعروف الانتحال وعند اهل الهند قصيدة فارسية
وملحمة عجمية منسوبة الى الشاه نعمه الله الولي الهندي فيها
حدثان دولة التيمورية التي كانت بالهند والظاهر انما مصنوعة
ولم يصح شيء مما ذكر فيها الا بتأويل بعيد وتكلف طويل لا يلتفت
الى مثلها وحكي المؤرخون لاجار بغداد انه كان بها ايام المقدر وراق
ذكي يعرف بالديبالي يبل الاوراق ويكتب فيها بخط عتيق يرمز فيه
يعرف من اسماء اهل الدولة ويشير بها الى ما يعرف ميلهم اليه من
احوال الرفعة والجاه كانتا ملاحم ويحصل على ما يرده منهم من
الدنيا وذكر فيها كوائن اخرى وملاحم مما وقع ومما لم يقع ونسب
جميعه الى دانيال قال ابن خلدون ولقد سألت اكل الدين ابن شيخ
الخفيف من العجم بالديار المصرية عن هذه الملحمة وعن هذا الرجل
الذي نسب اليه من الصوفية وهو الباجري وكان طارفا بطرائقهم
فقال كان من القلندرية المبتدعة في خلق اللحية وكان يتحدث عما
يكون بطريق الكشف ويؤي الى رجال معينين عنده ويلغز عليهم
بحروف بعينها في ضمنها لمن يراه منهم وربما يظهر نظم ذلك في
ايات قليلة كان يتعاهدها فتوقلت عنه وولع الناس بها وجعلوها
ملحمة مرموزة وزاد فيها الخراصون من ذلك الجنس في كل عصر
وشغل العامة بفك رموزها وهو امر ممتنع اذ الرمز انما يهدى الى
كشفه فانهم يعرف قبله ويوضع له واما مثل هذه الحروف فدالاتها
على المراد منها مخصوصة بهذا النظم لا يتجاوزه فرأيت من كلام هذا

الرجل الفاضل شقاء لما كان في النفس من امر هذه المحنة وما كنا
لننهتدي لولا ان هدانا الله والله سبحانه وتعالى اعلم وبه التوفيق
وهو المستعان

﴿ ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وبقاياها ﴾

اعلم ان الناس قد اختلفوا قديما وحديثا في هذه المسألة فقال قوم
من القدماء الاول بالاكوار والادوار وهم الدهرية « وهؤلاء هم
القائلون بعود العوالم كلها على ما كانت عليه بعد الوفاء من
السنين معدودة وهم في ذلك غالطون من جهة طول ادوار النجوم
وذلك انهم وجدوا قوما من الهند والفرس قد عملوا ادوارا للنجوم
ليصححوا بها في كل وقت مواضع الكواكب فظنوا ان العدد المشترك
لجميعها هو عدد سني العالم او ايام العالم وانه كلما مضى ذلك العدد
صادت الاشياء الى حالها الاول وقد وقع في هذا الظن ناس كثير
مثل ابي معشر وغيره وتبع هؤلاء خلق وانت تقف على فساد
هذا الظن ان كنت تخبر من العدد شيئا ما وذلك انك اذا طلبت
عددا مشتركا بعدة اعداد معلومة فالتك تقدر ان تضع لكل ربيع اياما
معلومة كالذي وضعه الهند والفرس فهؤلاء حيث جهلوا صورة
الحال في هذه الادوار ظنوا انها عدد ايام العالم فتفطن ترشد
وعند هؤلاء ان الدور هو اخذ الكواكب من نقطة وهي سائرة
حتى تعود الى تلك النقطة وان الكور هو استئناف الكواكب في
ادوارها سيرا آخر الى ان تعود الى مواضعها مرة بعد اخرى وزعم
اهل هذه المقالة ان الادوار منحصرة في انواع خمسة ﴿ الاول ﴾
ادوار الكواكب السيارة في افلاك تدويرها ﴿ الثاني ﴾ ادوار مراكز
افلاك التدوير في افلاكها الحاملة ﴿ الثالث ﴾ ادوار افلاكها الحاملة في

تلك البروج ﴿ الرابع ﴾ ادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج •
 ﴿ الخامس ﴾ ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة وهذه
 الادوار المذكورة منها ما يكون في كل زمان طويل مرة واحدة
 ومنها ما يكون في كل زمان قصير مرة واحدة فاقصر هذه الادوار
 ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة فانه يدور في كل
 اربع وعشرين ساعة دورة واحدة وباقى الادوار يكون في ازمة
 اخر اطول من هذه لا حاجة لنا في هذه المسألة الى ذكرها قالوا
 وادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج تكون في كل سنة وثلثين
 الف سنة شمسية مرة واحدة وحينئذ تنقل اوجات الكواكب
 وجوزهراتها الى مواضع حضياتها ونوبهراتها وبالعكس فيوجب
 ذلك عندهم عود العوالم كلها الى ما كانت عليه من الاحوال
 في الزمان والمكان والاشخاص والاموال بحيث لا يتخالف ذرة واحدة
 وهم مع ذلك يختلفون في كمية ما مضى من ايام العالم وما بقى فقال
 البراهمة من الهند في ذلك قولاً غريباً وهو ما حكاه عنهم الاستاذ
 ابو الريحان محمد بن احمد البيروني في « كتاب القانون السعدي » انهم
 يسمون الطبيعة باسم ملك يقال له براهيم ويزعمون انه يحدث محصور
 الموت بين مبدأ وانتهاء عمره كعمرها مائة سنة براهيمية كل سنة منها
 ثلثمائة وستون يوماً زمان النهار بقدر مدة دوران الافلاك والكواكب
 لاثارة الكون والفساد وهذه المدة بقدر ما بين كل اجتماعين للكواكب
 السبعة في اول برج الحمل باوجاتها وجوزهراتها ومقدارها اربعة
 آلاف الف سنة وثلثمائة الف سنة وعشرون الف سنة
 سنة شمسية وهو زمان اثني عشر الف دورة للكواكب الثابتة
 على ان زمان الدورة الواحدة ثلثمائة الف وستون الف سنة
 شمسية واسم هذا النهار بلفتهم « الكلبة » ويزمان الليل عندهم كزمان
 النهار وفي الليل تسكن التهركات وتستريح الطبيعة من اثارة الكون

والفساد ثم يثور في مبدأ اليوم الثاني بالحركة والتكون فيكون زمان
اليوم ببلته من سني الناس ثمانية آلاف الف سنة وستمائة
الف سنة واربعين الف الف سنة فاذا ضربنا ذلك في ثلثمائة
وستين تبلغ من ايام السنة البرهيمية ثلاثة آلاف الف الف
سنة وعشرة آلاف الف الف سنة واربعمائه الف الف سنة
شمسية فاذا ضربنا هذا في مائه يبلغ عمر الملك الطبيعي البرهيمى من
سني الناس ثلثمائة الف الف الف سنة واحد عشر الف الف
الف سنة واربعين الف الف سنة شمسية فاذا تمت هذه السنون بطل
العالم عن الحركة والتكون ماشاء الله ثم يستأنف من جديد على
الوضع المذكور وقسموا زمان النهار المذكور الى تسع وعشرين
قطعة سمو كل اربع عشرة قطعة منها «نوبا» وسموا الخمس عشرة
قطعة الباقية «فصولا» وجعلوا كل نوبة محصورة بين فصلين وكل
فصل محصورا بين نوبتين وقدموا زمان الفصل على النوبة الى
تمام المدة وزمان الفصل هو خسا الدور والدور جزء من الف جزء
من المدة فاذا قسمنا المدة على الف يحصل زمان الدور اربعة آلاف
سنة وثلثمائة الف سنة وعشرين الف سنة وخمسة اعني زمان
الفصل الف الف سنة وسبعمائة الف سنة وثمانية وعشرون الف سنة
وزمان النوبة عندهم احد وسبعون دورا مقدارها من السنين ثلثمائة
الف الف سنة وستة آلاف الف سنة وسبعمائة الف سنة وعشرون
الف سنة وقد قسموا الدور ايضا باربع قطع اولها اعظمها وهي
مدة الفصل المذكور وثانيها ثلاثة ارباع الفصل ومدتها الف الف
سنة ومائتا الف سنة وستة وتسعون الف سنة وثالثها نصف
الفصل ومدته ثلثمائة الف سنة واربع وستون الف سنة ورابعها
ربع الفصل وهو عشر الدور المذكور ومدته اربعمائة الف سنة واثنان
وثلثون الف سنة ولكل واحد من هذه القطع الاربعة اسم يعرف به

فاسم القطعة الرابعة عندهم « كلكال » لانهم يزعمون انهم في
 زمانها وان الذي مضى من عمر الملك الطبيعي على زعم حكمهم
 الاعظم السمي عندهم « برهمكوت » ثمان سنين وخمسة اشهر واربعه
 ايام ونحن الآن في نهار اليوم الخامس من الشهر السادس من السنة
 التاسعة ومضى من النهار الخامس ست نوب وسبعة فصول وسبعة
 وعشرون دورا من النوبة السابعة وثلاث قطع من الدور المذكور اعنى
 تسعة اعشاره ومضى من القطعة الرابعة اعنى من اول كلكال الى هلاك
 « شككال » عظيم ملوكهم الواقع في آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة
 للاسكندر ثلاثة آلاف سنة ومائة سنة وتسع وسبعون سنة وقال انما
 عرفنا هذا الزمان من علم الهى وقع الينا من عظماء انبيائنا المتألهين
 برواياتهم جيلا بعد جيل على عمر الدهور والازمان وزعموا ان مبدأ
 كل دور اوفصل او قطعة او نوبة تجدد ازمته العوالم وتنتقل من
 حال الى حال وان الماضى من اول كلكال الى شككال ثلثة آلاف ومائة
 وتسع وسبعون سنة والماضى من النهار المذكور الى آخر سنة ثمان
 وثمانين وثلثمائة للاسكندر الف الف سنة وتسعمائة الف الف
 سنة واثنان وسبعون الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة
 واربعون الف سنة ومائة سنة وسبع وسبعون سنة فيكون الماضى
 من عمر الملك الطبيعي الى آخر هذه السنة ستة وعشرين الف الف
 الف الف سنة وثلثمائة الف الف الف سنة وخمسة عشر الف الف
 الف سنة وسبعمائة الف الف سنة واثنين وثلثين الف الف سنة
 وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعين الف سنة ومائة سنة وتسعا
 وسبعين سنة فاذا زدنا عليها الباقي من تاريخ الاسكندر بعد نقصان
 السنين المذكورة منه تحصل الماضى من عمر الملك بالوقت المفروض والله اعلم
 بحقيقته ذلك * قال الخطا والايفر * في ذلك قولنا اعجب من قول
 انهنسد واغرب على ما نقلته من زيح ادوار الانوار وقد لخص

هذا القول من كتب اهل الصين وذلك انهم جعلوا مبادئ سنهم مبنية على ثلاثة ادوار * الاول * يعرف بالعشرى مدة عشر سنين لكل سنة منها اسم يعرف به * والثاني * يعرف بالدور الاثني عشرى وهو اشهرها خصوصا في بلاد الترك يسمون سنه باسماء حيوانات بلغت الخطا والايفر * والثالث * مركب من الدورين جميعا ومدته ستون سنة وبه يورخون سنى العالم وايامه ويقوم عندهم مقام ايام الاسبوع عند العرب وغيرها واسم كل سنة منها مركب من اسميها في الدورين جميعا وكذلك كل يوم من ايام السنة ولهذا الدور ثلاثة اسماء وهى « شانكون » و « جونكون » و « خاون » ونصبر بحسبها مرة اعظم ومرة اوسط ومرة اصغر فيقال دور شانكون الاعظم ودور جانكون الاوسط ودور خاون الاصغر وهذه الادوار يعتبرون سنى العالم وايامه وجعلتها مائة ومائون سنة ثم تدور الادوار الثلاثة عليها مرة اخرى واتفق وقوع مبدأ الدور الاعظم في الشهر الاول من سنة ثلث وثلثين وسقائة ليزدجرد واسمها بلفتهم « كادر » وبلغت العرب « سنة الفار » وكان دخول اول فروردين هذه السنة من سنى العرب يوم الخميس وهو بلفتهم « سن جن » ومن هذا اليوم وعلى هذا التاريخ تقرب مبادئ سنهم وايامهم فى الماضى والمستقبل وشهورهم اثنا عشر شهرا لكل شهر منها اسم بلفه الخطا وبلغت الايفر لا حاجة بنا هنا الى ذكرها ويقسمون اليوم الاول بليته اثني عشر قسما كل قسم منها يقال له « جاغ » وكل جاغ ثمانية اقسام كل قسم منها يقال له « كه » ويقسمون اليوم ايضا عشرة آلاف « فك » وكل فك منها مائة « مياو » فيصيب كل جاغ ثمانمائة وثلاثة وثلثين فثك وثلث فثك وكل كه مائة واربعه افثك وسدس فثك وينسبون كل جاغ الى صورة من الصور الاثني عشرة ومبدأ اليوم بليته عندهم من نصف الليل وفى منتصف جاغ « كسكو » يتغير اول النهار وآخره بحسب

الظول والقصر من قبل ان كل جاغ ساعتان مستويتان وفي منتصف
النهار ينصف جاغ « يوند » وهم يكبسون في كل ثلث سنين قرية شهرا
واحدا يسمونه « سيون » ليحفظوا بالكبس مبادئ سنن الشمس في زمان
واحد من سنة اخرى ويكبسون احد عشر شهرا في كل ثلثين سنة
قرية ولا يقع عندهم شهر الكبس في موضع واحد بعينه من السنة
بل يقع في كل موضع منها وكل شهر عدة ايامه اما ثلثون يوما او
تسعة وعشرين يوما ولا يمكن عندهم اكثر من ثلثة اشهر متوالية تامة
ولا اكثر من شهرين ناقصين ومبادئ شهورهم يوم الاجتماع ان وقع
اجتماع النيرين نهارا فان وقع الاجتماع ليلا كان اول الشهر في اليوم
الذي بعد الاجتماع وزمان السنة الشمسية بحسب ارسادهم ثلثمائة
وخمسة وستون يوما والغان واربعمائه وستة وثلثون فنكا والسنة
اربعة وعشرون قسما كل قسم منها خمسة عشر يوما والغان ومائة
واربعة وثمانون فنكا وخمسة اسداس فنك ولكل قسم من هذه
الاقسام اسم وكل سنة اقسام منها فصل من فصول السنة فاسم
اول قسم من فصولها « الحن » واوله ابدأ حيث تكون الشمس في ست
عشرة درجة من برج الدلو وهكذا اوائل كل فصل انما تكون في
حدود اواسط البروج الثابت وكان بعد مدخل الحن من اول الدور
الستيني في السنة المذكورة احد عشر فنكا وسبعة آلاف وستمائه
وستين فنكا واسم مدخله « بي خابني » وكان بعد دخول السنة الفارسية
المذكورة بنحو عشرين يوما وبعد مدخله عن اول الدور في كل سنة
يقدر فضل سنة الشمس على سنة الدور وهو خمسة ايام واربعة
وعشرون فنكا فان زادت الايام على ستين يوما كان الباقي بعد الحن
في تلك السنة عن اول الدور الستيني ويتفاضل البعد بينهما في كل
سنة يقدر فضل سنة الشمس على سنة القمر التي هي ثلثمائة
واربعة وخمسون يوما وثلثة آلاف وستمائه واثنا عشر وسبعون فنكا

تفرقت فيها بدأ الكون بعد الفساد فعادت احوال العالم السفلى الى الامر الاول وهذا يكون عودا بعده الى غير نهاية قالوا ولكل واحد من الكواكب والاوزاج والجوزهرات عدة ادوار في هذه المدة يدل على كل دور منها على شئ من المكونات كما هو مذكور في كتبهم مما لا حاجة بنا هنا الى ذكره وهذا القول منترع من قول البراهمة الذين تقدم ذكرهم ❦ وقال اصحاب الهازروان ❦ من قدماء الهند ان كل ثلاثة الف سنة وستين الف سنة شمسية يهلك العالم باسره ويبقى مثل هذه المدة ثم يعود بعينه ويعقبه البدل وهكذا ابدًا يكون الحال لا الى نهاية قالوا ومضى من ايام العالم المذكورة الى طوفان نوح عليه السلام مائة الف وثمانون الف سنة شمسية ومضى من الطوفان الى سنة الهجرة المحمدية على صاحبها الصلوة والتحية ثلاثة آلاف وسبعمائة وثلاث وعشرون سنة واربعة اشهر وايام وبقى من سنى العالم حتى يتبدى ويفنى مائة الف وبضع وسبعون الف سنة شمسية اولها تاريخ الهجرة الذى يورخ به اهل الاسلام ❦ وقال اصحاب الازجهر ❦ مدة العالم التى تجتمع فيها الكواكب براس الحمل هي واوزاجها وجوزهراتها جزء من الف جزء من مدة السند هند وهذا ايضا منترع من قول البراهمة ❦ وقال ابو عشرين وابن تويخت ❦ ان بعض القرس يرى ان عمر الدنيا اثنا عشر الف سنة بعدة البروج لكل برج الف سنة فكان ابتداء امر الدنيا في اول الف الحمل لان الحمل واثور والاوزاء تسمى اشرف الشرف وينسب الى الحمل الفصل وفيها تكون الشمس في شرفها وعلوها وطول نهارها ولذلك الدنيا كانت الى ثلاثة آلاف سنة علوية روحانية طاهرة ولان السرطان والاسد والسنبلة متقصدة فان الشمس تحط من علوها في اول دقيقة من السرطان وكان قدر الدنيا وابتاؤها منقطعا في ثلاثة آلاف الثانية ولان الميزان اعبط الهبوط ويثر الابار وضد البرج الذى فيه شرف الشمس دل

على انه اصاب الدنيا فاكنتسب اهلها العصبة والبرزان والعرب والقوس اذا نزلتها الشمس لم تزد الا انحطاطاً والايام الانقضاء فلذلك دلت على البلايا والضيق والشدة والشروحيث تبلغ الآلاف الى اول الجدى الذى فيه اول ارتفاع الشمس واشراقها على شرفها وفيه تزداد الايام طولا والدوا والحوت اللذان تزداد الشمس فيهما صعودا حتى تصل لشرفهما فيدل على ظهور الخير وضعف الشر وثبات الدين والعقل والعمل بالمحق والعدل ومعرفة فضل العلم والادب في تلك الثلثة آلاف سنة وما يكون في ذلك فعلى قدر صاحب الالف والمائة والعشرة وعلى حسب اتفاق الكواكب في اول سرطان صاحب الالف فلا يزال ذلك في زيادة حتى يعود امر الدنيا في آخرها الى مثل ما كان عليه ابتداءً وهي في الف الحمل وكلما تقارب آخر كل الف من هذه الاولى اشتد الزمان وكثرت البلايا لان اواخر البرج في حدود القوس وكذلك في آخر الثمين والعشرات فعلى هذا الانقضاء للدنيا اذا كان الزمان يعود الى الحمل كما بدأ اول مرة وزعموا ان ابتداء الخلق بالهرك كان والشمس في ابتداء المصير فدار الفلك وجرت المياه وهبت الرياح واتقدت النيران ونحرك سائر الخلائق بما هم عليه من خير وشر والبطالع تلك الساعة تسع عشرة درجة من برج السرطان وفيه المشتري وفي البيت الرابع الذى هو بيت العاقبة وهو برج البرزان زحل وكان الذنب في القوس والريخ في الجدى والزهرة وعطارد في الحوت ووسط السماء برج الحمل وفي اول دقيقة منه الشمس وكان القمر في الثور وفي بيت السعادة وكان الرأس في برج الجوزاء وبيت الشقاء وفي تلك الدقيقة من الساعة كان استقبال امر الدنيا فكان خيرها وشرها وانحطاطها وارتفاعها وسائر ما فيها على قدر مجازى البروج والعجوم وولاية اصحاب الالوف وغير ذلك من احوالها ولان المشتري كان في السرطان في شرفه وزحل في

الميزان في شرفه والريخ والشمس والقمر في اشرافها دلت على
 كثرة جليله فكانه نشو العالم ويرزحل فتولى الاف هو والميزان
 وكان المشتري في الطالع مقبولا وكذلك جميع الكواكب كانت مقبولة
 فدل على غناء العالم وحسن نشوه وكان زحل هو المستولى والعالي
 في الفلك والبرج طويل الطالع فطالت اعمار تلك الاف وقويت
 ابدانهم وكثرت مياههم وكون الميزان تحت الارض دل على خفاء
 اول حدوث العالم وعلى ان اهل ذلك الزمان ينظرون في عمارة
 الارضين وتشيد البيسان * ثم ولي الاف الثاني العقرب والريخ
 وكان في الطالع الريخ فدل على القتل في ذلك الاف وسفك الدماء
 والسي والظلم والجور والخوف والهيم والاحراز وانفساد وجور
 الملوك * وولى الاف الثالث القوس وشاركه عطارد والزهرة بطلوعهما
 وكان الذنب في القوس فدل المشتري على التجارة في تلك الاف
 والشد والجلد والباس والرياسة والعدل وتقسيم الملوك الدنيا
 وسفك الدماء بسبب ذلك ودلت الزهرة على ظهور بيوت العباد
 وعلى الانبياء ودل عطارد على ظهور العقل والادب والكلام
 وكان البرج مجسرا دل على انقلاب الخير والشر في تلك الاف
 مرات وعلى ظهور الوان من آيات الحق والعدل والجور * ثم ولي
 الاف الرابع الجدى وكان فيه الريخ فدل على ما كان في تلك
 الاف من اوراق الدماء ودلت الشمس على ظهور الخير والعلم
 ومعرفة الله تعالى وعبادته وطاعته وطاعة انبيائه والرفقة في
 الدين مع التجنعه والجلد وكان البرج مثقلها هو والبرج الذي
 فيه الشمس دل على انقلاب ذلك في آخرها وظهور الشر والتفرق
 والقسم والقتل وسفك الدماء والنصب في اصناف كثيرة وتحول
 ذلك وتلونه وكون الجدى منقطا دل على انه يظهر في آخر تلك
 الاف الحسن الشبه بصفة زحل والريخ وانقطاع العظمة والحكمة

وبوارهم وارتفاع السفلة وخراب العالم وعمارة الخراب وكثرة تلون
الاشياء * وولى الف الخامس الدلو بطلوع القمر وكان القمر في الثور
فدل الدلو لبرودته وعصره على سقوط العظام وعطلة امرهم
وارتفاع السفلة والعييد ومجدة الخلاء وظهور الجيش الاسود
والسواد وعلى كثرة التفتيس والتفكر وظهور الكلام في الاديان
ومجدة الخصومات وكون القمر في شرفه يدل على قهر الملوك وظهور
ولاة الحق ونفاذ الخير وظهور بيوت العباد والكف عن الدماء
والراحة والسعادة في العامة وثبات ما يكون من العدل والخير وطول
المدة فيه وكون البرج مأثبا يدل على كثرة الامطار والفرق وآفة
من البرد يهلك فيها الكثير * وولى الف السادس برج الحوت
بطلوع المشتري والراس فيدل على المحمدة في الناس طامة وعلى
الصلاح والخير والسرور وذهاب الشر وحسن العيش ولكل واحد
من الكواكب ولاية الف سنة فصار عطاردا خاتما في برج السنبلة *
وزعم ابن يويخت ان من يوم سارت الشمس الى تمام خمس وعشرين
من ملك النوشعوان ثلاثة آلاف وثمانمائة وسبع وستون سنة وذلك في
الف الجدى وتدير الشمس ومنه الى اليوم الاول من الهجرة سبع
وثمانون سنة شمسية وستة وعشرون يوما ومن الهجرة الى قيسام
يزدجرد تسع سنين وثمانمائة وسبعة وثلاثون يوما فذلك الجميع الى
ان قام يزدجرد ثلاثة آلاف وتسعمائة وست وستون سنة * وقال
ابومعشر * وزعم قوم من الفرس ان عمر الدنيا سبعة آلاف سنة بعدة
الكواكب السبعة * وزعم ابومعشر ان عمر الدنيا ثمانية آلاف سنة
وستون الف سنة وان الطوفان كان في النصف من ذلك على راس
مائة الف وثمانين الف سنة * وقال قوم * عمر الدنيا تسعة
آلاف سنة لكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة الف سنة وللراس
الف سنة وللذئب الف سنة وشرها الف الذئب وان الاعمار طالت

في تدبير آلاف الثلاثة العلوية وقصرت في آلاف الكواكب السفلية ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا تسعة عشر الف سنة بعدد البروج الاثني عشر لكل برج الف سنة وبعدد الكواكب السبعة السيارة لكل كوكب الف سنة ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا احد وعشرون الف سنة بزيادة الف للراس والف للذنب ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا ثمانية وسبعون الف سنة في تدبير برج الحمل اثنا عشر الف سنة وفي تدبير برج الثور احد عشر الف سنة وفي تدبير الجوزاء عشرة آلاف سنة فكانت الاعمار في هذا الربع اطول والزمان اجد ثم تدبير الربع الثاني مدة اربعة وعشرين الف سنة فتكون الاعمار دون ما كانت في الربع الاول وتدير الربع الثالث خمسة عشر الف سنة وتدير الربع الرابع سنة آلاف سنة ﴿ وقال قوم ﴾ كانت المدة من آدم الى الطوفان الفين وثمانين سنة واربعة اشهر وخمسة عشر يوما ومن الطوفان الى ابراهيم عليه السلام تسعمائة واثنين واربعين سنة وسبعة اشهر وخمسة عشر يوما فذلك ثلاثة آلاف ومائتان وثلاث وعشرون سنة ﴿ وقال قوم من اليهود ﴾ عمر الدنيا سبعون الف سنة مكمصة في الف جيل ولقفوا ذقت من قول موسى عليه السلام في صلاته ان الجيل سبعون سنة من قوله في الزبور ان ابراهيم عليه السلام قطع معه الله تعالى عهد بقاء البشر الف جيل فجاء من ذلك ان مدة الدنيا سبعون الف سنة واستظهروا لقولهم هذا بما في التوراة من قوله « واعلم ان الله الهك هو القادر المهيمن الحافظ العهد والمفضل لمحبيه وحافظي وصاياء لالف جيل » وذكر ابو الحسن علي بن الحسين المسعودي في كتاب « اخبار الزمان » عن الاوائل انهم قالوا كان في الارض ثمان وعشرون امة ذات ارواح وايد وبطش وصور مختلفات بعدد منازل القمر لكل منزلة امة منفردة تعرف بها تلك الامة ويرجعون ان تلك الامة كانت الكواكب الثابتة تدبرها وكانوا يعبدها و يقال لما خلق الله تعالى البروج الاثني

عشر قسم دوايمها في سلطاتها فجعل للحمل اثني عشر الف عام
وللثور احد عشر الف عام وللجوزاء عشرة آلاف عام وللسرطان
تسعة آلاف عام وللأسد ثمانية آلاف عام والسنبلة سبعة آلاف عام
والميزان ستة آلاف عام والقرب خمسة آلاف عام والقوس اربعة
آلاف عام والجدي ثلثة آلاف عام والدلو اثني عشر الف عام
فصار الجميع ثمانية وسبعين الف عام فلم يكن في عالم الحمل والثور
والجوزاء حيوان وذلك ثلثة وثلثون الف عام فلما كان عالم السرطان
تكونت دواب الماء وهوام الارض فلما كان عالم الاسد تكونت ذوات
الاربع من الوحش والبهائم وذلك بعد تسعة آلاف عام من خلق دواب
الماء والهوام فلما كان عالم السنبلة تكون الانسان الاولان وهما
« ادمانوس » « وحنائوس » وذلك لتام سبعة عشر الف عام لخلق
دواب الماء وهوام الارض ولتمام ثمانية آلاف عام من خلق ذوات الاربع
وخلقت الارض في عالم الميزان ويقال بل خلقت الارض اولا واقامت
خالية ثلثة وثلثين الف عام ليس فيها حيوان ولا عالم روحاني ثم
خلق الله تعالى هوام الماء ودواب الارض وما بعد ذلك على ما تقدم
ذكره فلما تم اربعة وعشرون الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض
ولتمام خمسة عشر الف عام من خلق ذوات الاربع وتتمه سبعة
آلاف عام من لدن تكون الانسانين خلقت الطيور ويقال ان مدة مقام
الانسانين ونسلهما في الارض مائة الف وثلثة وثلثون الف عام منها
لنحل ستة وخمسون الف عام والمشتري اربعة واربعون الف عام
والمرج ثلثة وثلثون الف عام ويقال ان الائمة المخلوقات قبل آدم
هي كانت الجبلية الاولى وهي ثمان وعشرون امة بازاء منازل القمر
خلقت من امزجه مخلقة اصلها الماء والهواء والارض والنار فتباين
خلقها فنها امة خلقت بطوالا زرقا ذوات اجنحه كلامهم قرقعة
على صفة الاسود ومنها امة ابدانهم ابدان الاسود ورؤوسهم رؤوس

الطير لهم شعور وآذان طوال وكلامهم دوى ومنها امة لها وجهان وجه امامها ووجه خلفها ولها ارجل كثيرة وكلامهم كلام الطير ومنها امة ضعيفة في صور الكلاب لها اذنان وكلامهم همهمة لا يعرف * ومنها امة تشبه بنى آدم اقواهم في صدورهم يصفرون اذا تكلوا صفرا * ومنها امة يشبهون نصف انسان لهم عين واحدة ورجل يقفزون بها قفزا ويصيحون كصياح الطير * ومنها امة لها وجوه كوجوه الناس واصلاب كاصلاب السلاحف في رؤوسهم قرون طوال لا يفهم كلامهم ومنها امة مدورة الوجوه لهم شعور يعض واذنان كاذنان البقر ورؤوسهم في صدورهم لهم شعور وتدى وهم اناث كلهن ليس فيهن ذكر يلقيهن من الریح ويلدن امثالهن ولهن اصوات مطربة يجتمع اليهن كثير من هذه الامم لحسن اصواتهن * ومنها امة على خلق بنى آدم سود وجوههم ورؤوسهم كرؤوس الغربان * ومنها امة في خلق الهوام والحشرات الا انها عظيمة الاجسام تاكل وتشرب مثل الانعام * ومنها امة كوجوه دواب البحر لها اتياب كاتياب الخنازير وآذان طوال ويقال ان هذه الثمانية والعشرين امة تناحنت فصارت مائة وعشرين امة * وسئل امير المؤمنين على بن ابي طالب رضى الله عنه هل كان في الارض خلق قبل آدم يعبدون الله تعالى فقال نعم خلق الله الارض وخلق فيها الجن يسبحون الله ويقدسونه لا يفترون وكانوا يطيرون الى السماء ويلقون الملائكة ويسلمون عليهم ويستلمون منهم خبر ما في السماء ثم ان طائفة منهم تمردت وعتت عن امر ربها وبقت في الارض بغير الحق وعدا بعضهم على بعض وجحدوا الربوبية وكفروا بالله وعبدوا ما سواه وتفايروا على الملك حتى سفكوا الدماء واظهروا في الارض الفساد وكثر تفاؤلهم وعلا بعضهم على بعض واقام المطيعون لله تعالى

على دينهم وسكان ابليس من الطائفة الطليعة لله والمسيحين له
وكان يصعد الى السماء فلا يجيب عنها لحسن طليعته * وروى
ان الجن كانت تفترق على احدى وعشرين قبيلة وان بعد خمسة
آلاف سنة ملكوا عليهم ملكا يقال له شمال بن ارس ثم افترقوا
فلكوا عليهم خمسة ملوك واقاموا على ذلك دهرًا طويلا ثم اغار بعضهم
على بعض وتحاسدوا فكانت بينهم وقائع كثيرة فاهبط الله تعالى عليهم
ابليس وكان اسمه بالعربية الخارث كنيته ابومرة ومعه عدد كثير من
الملائكة فهزمهم وقتلهم وصار ابليس ملكا على وجه الارض فكبر
وطغى وكان من امتناعه من السجود لآدم ما كان فاهبطه الله
تعالى الى الارض فكن البحر وجعل عرشه على الماء فالتقت عليه
شهوة الجماع وجعل لقاحه لقاح الطير ويضه ويقال ان قبائل الجن
من الشياطين خمس وثلاثون قبيلة خمس عشرة قبيلة تطير في الهواء
وعشر قبائل مع اهب النار وثلاثون قبيلة يسترقون السمع من السماء
واكل قبيلة ملك موكل يدفع شرها ومنهم صنف من السعالى
يتصورون في صور النساء الحسنات ويتزوجن برجال الانس ويلدن
منهم ومنهم صنف على صور الحيات اذا قتل احد منهم واحدة
هالك من وقته فان كانت صغيرة هالك ولده او عزز عنده * وعن
ابن عباس انه قال ان الكلاب من الجن فاذا * رأوكم تاكلون فالتقوا
اليهم من طاعامكم فان لهم انفسا يعي انهم ياخذون بالعين * وقد
روى ان الارض كانت معمورة باسم كثيرة منهم «الطم» و«الرم»
و«الجن» و«البن» و«الحسن» و«البن» وان الله تعالى لما خلق السماء
عمرها بالملائكة ولما خلق الارض عمرها بالجن فأتوا وسفكوا الدماء
فانزل الله اليهم جنسدا من الملائكة فاتوا على اكثرهم قتلا واسرا
فكان ممن اسر ابليس وكان اسمه عزرايل فلما صعد به الى السماء
اخذ نفسه بالاجتهاد في العبادة والطاعة رجاء ان يتوب الله عليه

فلما لم يجد ذلك عليه شيئا خامر الملائكة القنوط فاراد الله ان يظهر
لهم خبث طويته. وفساد نيته فخلق آدم فامتنع بالسجود له ليظهر
للملائكة تكبره وابانة ما خفي عنهم من مكتوم انبائه والى عمارة الارض
قبل آدم ممن افسد فيها اشار بقوله تعالى حكاية عن الملائكة « انجعل
فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » يعنون كما فعل بها من قبل والله
اهل بمراة هكذا قيل * ويقال والذي ينبغي التعويل عليه والتصير
اليه ما وورد به الكتاب العزيز والسنة المطهرة من بدء الخلق وما كان
وما يكون وهو قليل جدا وما اتى الناس به من القصص واساطير
المخلوقات قبل آدم وبعده فلا يقبل منه الا ما يشهد به نص من كتاب
انزل من عند الله تعالى او خبر صحيح ورد من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما جاء من اهل الكتاب ومن يضاهيهم فلا نصدقه ولا نكذبه بل
نتوقف فيه ونكل على الله تعالى ولا نقطع بحجته لان اسانيد
الى الذين رووا عنهم منقطعة معضلة غير متتابعة لبعد العهد وطول
الامد * وما اوتيتم من العلم الا قليلا * ولا يعلم جنود ربك الا هو *
والنظر في كتب التواريخ لا يورث الا خلافا كثيرا وتعارضاً شديداً
وحيرة مدهشة وباطلا لاحق وخطأ لا صواب وكذباً لا صدق
والخوض في امثال ذلك شان السفهاء دون العقلاء لان ما لم يكن
سبيلاً الى تحقيقه لا يحسن السلوك في طريقه * قال ابو بكر بن احمد
بن علي بن وحشية في « كتاب الفلاح » انه حرب هذا الكتاب ونقله
من لسان الكلدانيين الى اللغة العربية وانه وجده من وضع ثلاثة
حكماء قدماء وهم « صعريت » و « سوساد » و « فوقاي »
ابتدأوه الاول وكان ظهوره في الالف السابع من سبعة آلاف سنة زحل
وهي الالف التي يشارك فيها زحل القمر وتمعه الثاني وكان ظهوره
في آخر هذه الالف واكمله الثالث وكان ظهوره بعد مضي اربعة
آلاف سنة من دور الشمس الذي هو سبعة آلاف سنة وانه نظر

الى ما بين زمان الاول والثالث فكان ثمانية عشر الف سنة شمسية
وبعض الالف التاسع عشر * وقد اختلف اهل الاسلام
في هذه المسألة ايضا فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله
عنهما انه قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة واليوم الف سنة فذلك
سبعة آلاف سنة وروى سفيان عن الاعمش عن ابي صالح قال قال
كعب الاحبار الدنيا سنة آلاف سنة وعن وهب بن منبه انه قال
قد خلا من الدنيا خمسة آلاف سنة وستمائة انى لا عرف كل زمان
منها ومن فيه من الابداء فقل له فكم الدنيا قال سنة آلاف سنة *
وروى عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما
انه قال سمعت رسول الله صلى * يقول اجلكم في اجل من كان قبلكم
من صلوة العصر الى مغرب الشمس * اخرجه الشيخان وفي حديث ابي
هريرة الحقب ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا والحقب هنا بكسر
الحاء وضمها * قال ابو محمد الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني
في « كتاب الاكليل » وكان الدنيا جزءا من اربعة وخمسين يوما
وخمس وسدس يوم فاذا كانت الدنيا ستة آلاف سنة واليوم الف
سنة تكون سنين قرية ستة آلاف الف سنة فاذا جعلناه جزءا وضريناه
في اجزاء الحقب وهي اربعة آلاف وسبعمائة سنة وثلاث وعشرون
وثلاث خرج من السنين ثمانية وعشرون الف الف الف وثلاثمائة
الف الف واربعون الف الف واذا كانت جمعة من جمع الآخرة
زدنا مع هذا العدد مثل سدسه وهذا عدد الحقب وقال ابو
جعفر محمد بن جرير الطبري الصواب من القول ما دل على صحته الخبر
الوارد فذكر قوله عليه السلام * اجلكم في اجل من كان قبلكم
من صلوة العصر الى مغرب الشمس * وقوله عليه السلام * بعثت
انا والساعة * ككهايتين * واثار بالسابعة والوسطى وقوله عليه
السلام * بعثت انا والساعة * جيما ان كادت لتسبقني * قال فعلوم

ان كان اليوم اوله طلوع الشمس وآخره غروب الشمس وكان صحيحا
عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله اجلكم في اجل من كان قبلكم من صلوة العصر
الى مغرب الشمس وقوله بعثت انا والساعة كهاتين وأشار بالسبابة
والوسطى وكان قدر ما بين اوسط اوقات صلوة العصر وذلك
اذا صار كل شيء مثليه على التهرى انما يكون قدر نصف سبع
اليوم يزد قليلا او ينقص قليلا وكذلك فضل ما بين الوسطى
والسبابة انما يكون نحو من ذلك وكان صحيحا مع ذلك قوله صلى
الله عليه وسلم * لن يجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم * يعني نصف اليوم
الذى مقداره الف سنة فاولى القولين اللذين احدهما عن ابن
عباس والآخر عن كعب قول ابن عباس ان الدنيا جمعة من جمع
الآخرة سبعة آلاف واذا كان كذلك وكان قد جاء عنه عليه السلام
ان الباقي من ذلك في حياته نصف يوم وذلك خمسمائة عام اذا كان
ذلك نصف يوم من الايام التي قدر الواحد منها الف عام كان
معلوما ان الماضي من الدنيا الى وقت قوله عليه السلام ستة آلاف
سنة وخمسمائة سنة او نحو ذلك وقد جاء عنه عليه السلام خبر
يدل على صحة قول من قال ان الدنيا كلها ستة آلاف سنة او كان
صحيحا لم يعد القول به الى غيره وهو حديث ابي هريرة يرفعه الحقب
ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا فبين من هذا الخبر ان الدنيا
كلها ستة آلاف سنة وذلك انه حيث كان اليوم الذي هو من
ايام الآخرة مقداره الف سنة من سني الدنيا وكان اليوم الواحد
من ذلك سدس الدنيا كان معلوما ان جميعها ستة ايام من ايام
الآخرة وذلك ستة آلاف سنة وقال ابو القاسم السهلي وقدمت
الخمسمائة من وقته صلى الله عليه وسلم الى اليوم ينف عليها وليس في الحديثين
ما يشهد لشيء مما ذكر مع وقوع الوجود بخلافه وليس في قوله
لن يجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم ما يثنى الزيادة على

النصف ولا في قوله بعث انا والساعة كهاتين ما يتطوع به على صحة تأويله يعني الطبرى فقد نقل في تأويله غير هذا وهو انه ليس بينه وبين الساعة نبى ولا شرعة غير شرعته مع التقريب لحينها كما قال تعالى « اقتربت الساعة » وقال « اتى امر الله فلا تستجلوه » ثم رجع السهيلي الى تعيين امد الله من مدرك آخر لو ساعده التحقيق وقال ولكن اذا قلنا انه عليه السلام انما بعث في الالف الآخر بعد ما مضت منه سنون ونظرنا الى الحروف المقطعة في اوائل السور وجدناها اربعة عشر حرفا يجمعها قولك « الم بسطع نص حق كره » ثم نأخذ العدد على حساب « ابى جاد » فيجئ تسعمائة وثلاثة ولم يسم الله تعالى اوائل السور الا هذه الحروف فليس بعد ان يكون من بعض مقتضياتها وبعض فوائدها الاشارة الى هذا العدد من السنين لما قدمناه من حديث الالف السابع الذى بعث عليه السلام فيه غير ان الحساب يحتمل ان يكون من بعثه او من وفاته او من هجرته وكل قريب بعضه من بعض فقد جاء اشراطها ولكن لا تأييدكم الا بقصة * وقد روى انه عليه السلام قال « ان احسنت امتى فبقاؤها يوم من ايام الآخرة وذلك الف سنة وان اساءت فنصف يوم » فى الحديث تميم للحديث المتقدم ويان له اذ قد انقضت الخمسمائة والامة باقية قال ابن خلدون قلت وكونه لا يبعد لا يقتضى ظهوره ولا التعويل عليه والذى حل السهيلي على ذلك انما هو ما وقع فى « كتاب السير » لابن اسحق فى حديث ابى الخطاب من اخبار اليهود وهما « ابوياسر » واخوه « حبي » حين سمعا من الاخرف المقطعة « الم » وتأولاها على بيان المدة بهذا الحساب فبلغت احدى وسبعين فاستقلا المدة وجاء حبي الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله هل مع هذا غيره فقال « المص » ثم استراد « ال » ثم استراد « المر » فكانت احدى وسبعين ومائتين فاستطال المدة وقال قد لبس علينا

امرك يا محمد حتى لا تدرى اقليلاً اعطيت ام كثيراً ثم ذهبوا عنه وقال لهم ابو ياسر ما يدريكم لعله اعطى عددها كلها تسعمائة واربع سنين قال ابن اسحق فترى قوله تعالى * منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات * انتهى * ولا يقوم من القصة دليل على تقدير الله بهذا العدد لان دلالة هذه الحروف على تلك الاعداد ليست طبيعية ولا عقلية وانما هي بالتواضع والاصطلاح الذي يسمونه « حساب الجمل » نعم انه قديم مشهور وقدم الاصطلاح لا يصير حجة وليس ابو ياسر واخوه حبي من يؤخذ رأيه في ذلك دليلاً ولا من علماء اليهود لانهم كانوا بادية بالحجاز غفلاً عن الصنائع والعلوم حتى عن علم شريعتهم وقعة كتابهم وملتهم وانما يتلقفون مثل هذا الحساب كما تتلقفه العوام في كل مله فلا ينهض للسهل دليل على ما ادعاه من ذلك * انتهى كلامه * وقال شاذان البخني المتبحر مدة مله الاسلام ثلثمائة وعشر سنين وقد ظهر كذب قوله والله الحمد * وقال ابو معشر يظهر بعد المائة والخمسين من سنى الهجرة اختلاف كثير ولم يصح ذلك * وقال حراس ان المتبحرين اخبروا كسرى انوشيروان بملك العرب وظهور النبوة فيهم وان دليلهم الزهرة وهي في شرفها والزهرة دليل العرب فتكون مدة ملك نبوتهم الف وتسعين سنة ولان طناع القران الدال على ذلك برج الميزان والزهرة صاحبته في شرفها * قال وسأل كسرى وزيره بزرجمهر عن ذلك فاجله ان الملك يخرج من فارس وينقل الى العرب وتكون ولادة القائم بامرة العرب بخمس واربعين سنة من وقت القران وان العرب بملك المشرق والمغرب من اجل ان المشتري دليل فارس قد قبل تدبير الزهرة دليل العرب والقران قد انتقل من الثلاثة المائتين الى برج المغرب منها وهو دليل العرب ايضاً وهذه الادلة تقتضي بقاء الله الاسلامية بقدر دور الزهرة وهو الف وستون

سنة شمسية * وسأل كسرى پرويز اليوس الحكيم عن ذلك فقال
 مثل قول يزرجه * وقال نفيل الرومي وكان في ايام بني امية
 تبقى مله الاسلام بقدر مدة القران الكيرة وهي تسعمائة وستون
 سنة شمسية فاذا عاد القران بعد هذه المدة الى برج العقرب كما كان
 في ابتداء الملة وتغير وضع تشكيل الفلك عن هيأته في الابتداء فحينئذ
 يفتر العمل ويتجدد ما يوجب خلاف الظن قال وانفقوا على ان
 خراب العالم يكون باسنيلاء الماء والنار حتى تهلك المكونات باسرها
 وذلك اذا قطع قلب الاسد اربعا وعشرين درجة من برج الاسد
 الذي هو حد المريح بعد تسعمائة وستين سنة شمسية من قران الملة
 ويقال ان ملك زابلستان وهي عربة بعث الى عبد الله امير المؤمنين
 المأمون بحكيم اسمه دديان في جله هدية فاعجب به المأمون وساله
 عن ملك بني العباس فاخبره بخروج الملك عن عقبه واتصاله في عقب
 اخيه وان الجعم تغلبهم في تغلب الديلم اولا في دولة سنة خسين ثم
 يسوء حالهم حتى يظهر الترك من شمال المشرق فيملكون القرات والروم
 والشام فقال له المأمون من اين لك هذا قال من كتب الحكمة
 ومن احكام صصه بن داهر الهندي الذي وضع الشطرنج قلت
 والترك الذين اشار الى ظهورهم بعد الديلم هم السلجوقية وقد انقضت
 دولتهم اول القران السابع * وقال يعقوب بن اسحق الكندي مدة
 مله الاسلام ستائة وثلاث وتسعون سنة ووقع في الملة حدثان
 دولتها على الخصوص مسند من الاثر اجمال في حديث خرج ابو داود
 عن حذيفة بن اليمان قال والله ما ادري انسى اصحابي ام تناسوه
 والله ما ترك رسول الله صلعم من قائد فتة الى ان تنقض الدنيا
 يبلغ من معه ثلثائة فصاعدا الا قد سماه لنا باسمه واسم ابيه وقبيلته
 وسكت عليه ابو داود وما سكت عليه فهو صالح وهذا الحديث
 اذا كان صحيحا فهو مجمل ويفتر في بيان اجاله وتعين مبعثه

الى آثار اخرى يجود استبدها وقد وقع اسناد هذا الحديث في غير كتاب السنن على غير هذا الوجه فوقع في الصحيحين من حديث حذيفة ايضا قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينا خطيبا فارتك شيئا يكون في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث عنه حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قد علمه اصحابه هؤلاء ولفظ البخارى ما ترك شيئا الى قيام الساعة الا ذكره وفي «كتاب الترمذى» من حديث ابى سعيد الخدرى قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما صلوة العصر بنهار ثم قام خطيبا فلم يدع شيئا يكون الى قيام الساعة الا اخبرنا به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وهذه الاحاديث كلها مجمولة على ما ثبت في الصحيحين من احاديث الفتن والاشراط لا غير لانه المجهود من الشارع صلى الله عليه وسلم في امثال هذه العمومات وهذه الزيادة التي تفرد بها ابوداود في هذا الطريق شاذة متكررة مع ان الأئمة اختلفوا في رجاله فتضعف هذه الزيادة التي وقعت لابي داود في هذا الحديث من هذه الجهات مع شذوذها * وقال الحافظ الفقيه ابو محمد على بن احمد بن سعيد بن حزم واما اختلاف الناس في التاريخ فان اليهود يقولون الدنيا اربعة آلاف سنة والنصارى يقولون الدنيا خمسة آلاف سنة واما نحن يعني اهل الاسلام فلا نقطع على علم عدد معروف عندنا ومن ادعى في ذلك سبعة آلاف او اكثر او اقل فقد قال ما لم يأت قط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لفظة تصح بل صح عنه مسلم خلافا بل نقطع على ان الدنيا امدا لا يعلمه الا الله تعالى قال الله سبحانه «ما اشهنتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما اتم في الامم قبلكم الا كالشجرة البيضاء في الثور الاسود او الشجرة السوداء في الثور الابيض» وهذه نسبة من تدبرها وعرف مقدار عدد اهل الاسلام ونسبة ما يابدينهم من معمور الارض وانه الاكثر علم ان الدنيا امدا لا يعلمه الا الله وكذلك قوله عليه السلام بعثت انا والساعة

كهاتين وضم اصبعه المقدسين السبابة والوسطى وقد جاء النص بان الساعة لا يعلم متى تكون الا الله تعالى لا احد سواه فصيح انه صلح انما عني شدة القرب لا فضل الوسطى على السبابة اذ لو اراد ذلك لاختت نسبة ما بين الاصبعين ونسب من طول الاصبع فكان يعلم بذلك متى تقوم الساعة وهذا باطل وايضا فكان تكون نسبه صلح امانا الى من قبلنا باننا كالشجرة في الثور كذبا ومعاذ الله من ذلك فصيح انه عليه السلام انما اراد شدة القرب وله صلح منذ بعث اربعمائة عام ونيف والله تعالى اعلم بما بقى للدنيا فاذا كان هذا العدد العظيم لا نسبة له عندما سلف لقلته وقصافته بالاضافة الى ما مضى فهو الذى قاله صلح من اثنا فمين مضى كالشجرة في الثور والرقعة في ذراع الحمار * وقد رأيت بخط الامير ابى محمد عبد الله بن الناصر قال * حدثني محمد بن معاوية القرشي انه راي بالهند بلدا له اثنتان وسبعون الف سنة وقد وجد محمود بن سبكتكين بالهند مدينة بورخون باربعمائة الف سنة قال ابو محمد الان لكل ذلك اولا ولا بد نهاية لم يكن شئ من العالم موجودا قبله والله الامر من قبل ومن بعد والله اعلم انتهى * وهذا ناظر في طول اما الدنيا ولعل المراد بهذه المدينة بالهند بلدة «قنوج» بزنة سنور التي قهها السلطان محمود وهي من المداين القديمة لمملكة الهند ودار حكومتها ولا يعرف بلد اقدم زمانا منها في ارض الهند وتتلوها في القدم بلدة «اجودها» التي يقال لها الآن «فيض آباد» وهي بلدة دارسة جدا حتى يقال ان بها قبر شيت بن آدم عليه السلام والله اعلم * وقنوج هذه كانت مسقط راسى وملعب اترابى ومجمع ناسى ومضى عشيرتى وحامتى وموطن خاصتى وعامتى منذ ثلثمائة سنة تقريبا ثم درج الآله والامهات في خبر كان ولم يبق منهم اثر ولا عين

- * شرقني غربي * اخرجني من وطني *
 * فان تغيت بدا * وان بدا غيتي *

فهى اليوم يلغ وموضع بلقع بما حل بها من ريب الثون وحوادث
 الدهر الخوون فأت اهلها وخرت ديارها وتغيرت احوالها وعنى اسمها
 ولم يبق منها الا رسمها

- * وبادوا فلا تخبر عنهم * وما تواجيعا وهذا الخبر *
 * فمن كان ذا عبرة فليكن * فطينا في من مضى معتبر *
 * وكان لهم اثر صالح * فابن هم ثم ابن الاثر *

ويقال انها من المؤفكات وليس بها الآن الاعوام الناس صفر
 الايدى من العلم والكمال والصفراء والبيضاء كلهم اموات غير احياء
 او مشهور صماء

- * وبلدة ليس بها انيس * الا العافير والا العيس *
 والا ما كان يغنيها البلاء والقدم وكاد يحو رسمها القناء والعدم
 * وما الناس بالناس الذين عهدتهم * وما الدار بالدار التي كنت تعرف *
 * فانا لله وانا اليه راجعون * وانا الى ربنا راعبون * هذا وقد
 ذكرنا في كتابنا « حبيب الكرامة في آثار القيامة » كلاما ابسط من
 ذلك في بيان امد الدنيا وعمر العالم وطرفا من حال قنوج واهلها

﴿ ذكر اسم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة ﴾

﴿ في اسماهم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى اصغر هذا العالم بخلقه وكرم بنى آدم
 باختلافهم في ارضه وبشهم في نواحيها لتقام حكمته وخالف بين

اهمهم واجيالهم اظهارة لآياته فيتعارفون بالانساب ويختلفون باللغات والالوان ويتميزون بالسبر والمذاهب والاخلاق ويفترقون بالهمل والاديان والاقاليم والجهات ختمهم العرب والفرس والروم وبنو اسرائيل والبربر ومنهم الصقالبة والحبش والزيج ومنهم اهل الهند والسند واهل بابل واليهود والصين واهل اليمن واهل مصر واهل المغرب ومنهم المسلمون والنصارى واليهود والصابئة والمجوس ومنهم اهل الوبور وهم اصحاب الخيام والحلل واهل المدر وهم اصحاب المجاشير والقرى والاطم ومنهم البدو الظواهر والحضر الاهلون ومنهم العرب اهل البيان والفصاحة والعجم اهل الرطانة بالعبرانية والفارسية والافريقية واللاتينية والبربرية والهندية خالف اجناسهم واحوالهم والستهم والوانهم ليم امر الله تعالى في اعمار ارضه بما يتوزعونه من وظائف الرزق وحاجات المعاش بحسب خصوصياتهم ونحلهم فظهر آثار القدرة ومجائب الصنعة وآيات الوجدانية * ان في ذلك لآيات للعالمين * وان الامتياز بالنسب اضعف الميزات لهذه الاجيال والامم لخفاؤه وادراسه بدروس الزمان وذهابه ولهذا كان الاختلاف كثيرا ما يقع في نسب الجيل الواحد او الامة الواحدة اذا اتصلت مع الايام وتشعب بطونها على الاحقاب كما وقع في نسب كثير من اهل العالم مثل اليونانيين والفرس والبربر وقحطان من العرب فاذا اختلفت الانساب واختلفت فيها المذاهب وتباينت الدماوى استظهر كل ناسب على صحة ما ادعاه بشواهد الاحوال والتعارف من المقارنات في الزمان والمكان وما يرجع الى ذلك من خصائص القبائل وسمات الشعوب والفرق التي تكون فيهم متقلة متعاقبة في بنهم ومثل مالك رجه الله تعالى عن الرجل يرفع نسبه الى آدم فذكره ذلك وقال من ابن يعلم ذلك فقيل له فالى اسمعيل فانكر ذلك وقال من يخبره به وعلى هذا درج كثير من علماء السلف وكره ايضا ان يرفع في انساب

الاتبساء مثل ان يقال ابراهيم بن فلان بن فلان وقال من يخبره به
وكان بعضهم اذا تلا قوله تعالى * والذين من بعدهم لا يعلمون
الا الله * قال كذب التساوي واختجوا ايضا بحديث ابن عباس انه
سلم لما بلغ نسبه الكريم الى عدنان قال « من هاهنا كذب التساوي »
واختجوا ايضا بما ثبت فيه انه اعلم لا ينفع وجهالة لا تضر الى
غير ذلك من الاستدلالات * وذهب كثير من ائمة المحدثين والفقهاء
مثل ابن اسحق والطبري والبخاري الى جواز الرفع في الانساب ولم
يكروهه محتجين بعمل السلف فقد كان ابو بكر رضى الله عنه انساب
قريش لقريش ومضر بل ولسائر العرب وكذا ابن عباس وجبير بن
مطعم وعقيل بن ابى طالب وكان من بعدهم ابن شهاب والزهرى
وابن سيرين وكثير من التابعين قالوا وتدعو الحاجة اليه في كثير
من المسائل الشرعية مثل تعصيب الورثة وولاية الذكاح والعاقلة
في الديات والعلم بنسب النبي صلى الله عليه وآله وانه القرشي الهاشمي الذي كان
يمكة وهاجر الى المدينة فان هذا من فروض الايمان ولا يعذر
الجاهل به وكذا الخلافة عند من يشترط النسب فيها وكذا من
يفرق في الحرية والاسترقاق بين العرب والجم فهذا كله يدعو الى
معرفة الانساب ويؤكد فضل هذا العلم وشرفه فلا ينبغي ان يكون
ممنوعا * واما حديث ابن عباس من هاهنا كذب التساوي يعني
من عدنان فقد انكر السهلي روايته من طريق ابن عباس مرفوعا
وقال الاصمعي انه موقوف على ابن مسعود وخرج السهلي عن ام
سلمة ان النبي صلى الله عليه وآله قال « معد بن عدنان بن ادد بن زيد بن البرى بن
اعراق الثرى » قال وفصرت ام سلمة زيدا بآته الهيمسع والبرى انه
نبت او نابت واعراق الثرى بآته اسمعيل واسمعيل هو ابن ابراهيم
وابراهيم لم تاكله النار كما لا تاكل الثرى ورد السهلي تفسير ام سلمة
وهو الصحيح وقال انما معناه معنى قوله صلى الله عليه وآله كلكم بنو آدم وادم من

تراب لا يريد ان يهيمس ومن دونه ابن لاسمعيل لصلبه وعضد ذلك باتفاق الاخبار على بعد المدة بين عدنان واسمعيل التي تستحيل في العادة ان يكون فيما بينهما اربعة ابناء او سبعة او عشرة او عشرون لان المدة اطول من هذا كله كما ذكر في نسب عدنان فلم يبق في الحديث متمسك لاحد من الفريقين * واما ما رويوه من ان التسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر فقد ضعف الائمة رفته الى النبي صلعم مثل الجرجاني وابي محمد بن حزم وابي عمر بن عبد البر * والحق في الباب ان كل واحد من المذهبين ليس على اطلاعه فان الانساب القريبة التي يمكن التوصل الى معرفتها لا يضر الاشتغال بها لدعوى الحاجة اليها في الامور الشرعية من التعصيب والولاية والعاقلة وفرض الايمان بمعرفة النبي صلعم ونسب الخلافة والتفرقة بين العرب والجم في الحرية والاسترقاق عند من يشترط ذلك كما مر كله وفي الامور العادية ايضا تثبت به اللمعة الطبيعية التي تكون بها المدافعة والمطالبة ومنفعة ذلك في اقامة الملك والدين ظاهرة وقد كان صلعم واصحابه ينسبون الى مضر وينسألون عن ذلك وروى عنه صلعم انه قال « تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم » وهذا كله ظاهر في التسب القرب واما الانساب البعيدة العسرة المدرك التي لا يوقف عليها الا بالشواهد والمقارنات لبعده الزمان وطول الاحقاب اذ لا يوقف عليها رأسا لدروس الاجيال فهذا قد ينبغي ان يكون له وجه في الكراهة كما ذهب اليه من ذهب من اهل العلم مثل مالك وغيره لانه شغل الانسان بما لا يضره وهذا وجه قوله صلعم فيما بعد عدنان من هنا كذب التسابون لانها احقاب متطاولة ومعالم دارسه لا تلج الصدور باليقين في شيء منها مع ان علمها لا ينفع وجهلها لا يضر كما نقل والله الهادي الى الصواب * ولناخذ الآن في الكلام في انساب العالم على الجملة

ونترك تفصيل كل واحد منها الى مكانه ﴿ فنقول ﴾ ان التسابين
كلهم اتفقوا على ان الاب الاول للخلق فهو آدم عليه السلام كما
وقع في التنزيل الا ما يذكره ضعفاء الاخباريين من ان « الحن »
و « العلم » اتمان كاتباً فيما زعموا من قبل آدم وهو ضعيف متروك
وليس لدينا من اخبار آدم وذريته الا ما وقع في المصحف الكريم
وهو معروف بين الائمة واتفقوا على ان الارض عمرت بنسله احقبا
واجبالا بعد اجيال الى عصر نوح عليه السلام وانه كان فيهم انبياء
مثل شيت وادريس وملوك في تلك الاجيال معدودون وطوائف
مشهورون بالاهل مثل الكلدانيين وعصاه الموحدون ومثل السريانيين
وهم المشركون وزعموا ان ام الصابئة منهم وانهم من ولد صابئ
بن ملك بن اخنوخ وكان نحلهم في الكواكب والقيام اهلها
واستزال روحانيتها وان من حزبهم الكلدانيين اى الموحدين وقد الف
ابو اسحق الصابي الكاتب مقالة في انسابهم ونحلهم وذكر
اخبارهم ايضا داهر مؤرخ السريانيين والبابا الصابي الحراني وذكروا
استيلائهم على العالم وجلا من نوايسهم وقد اندرسوا وانقطع
اثرهم وقد يقال ان السريانيين من اهل تلك الاجبال وكذلك النمرود
والازدهاق وهو المسمى بالضحك من ملوك القرس وليس ذلك صحيح
عند المحققين واتفقوا على ان الطوفان الذى كان في زمن نوح
ويدعوه ذهب بعمران الارض اجمع بما كان من خراب العمور وهلك
الذين ركبوا معه في السفينة ولم يعقبوا فصار اهل الارض كلهم
من نسله وعاد ابا ثانيا للخلق وهو نوح بن لامك ويقال ملك بن
متوشلح بن اخنوخ ويقال اخنوخ ويقال اشخ ويقال اخخ وهو
ادريس النبي فيما قاله ابن اسحق بن يزد ويقال يرد بن مهلايل
ويقال ماهلايل ابن قاي ويقال قين بن ائوش ويقال يانش بن
شيت بن آدم ومعنى شيت عطية الله هكنا نسبة ابن اسحق وغيره

من الأئمة وكننا وقع في التوراة نسبة وليس فيه اختلاف بين الأئمة ونقل ابن اسحق ان خنوخ الواقع اسمه في هذا التسبب هو ادريس النبي وهو خلاف ما عليه الاكثر من التسابين فان ادريس عندهم ليس بمجد لنوح ولا في عمود نسبه وقد زعم الحكماء الاقدمون ايضا ان ادريس هو هرمس المشهور بالامامة في الحكمة عندهم وكذلك يقال ان الصابئة من ولد صابئ بن لامك وهو اخو نوح وقيل ان صابئ منوخلج جده * واعلم ان الخلاف الذي في ضبط هذه الاسماء انما عرض في مخارج الحروف فان هذه الاسماء انما اخذها العرب من اهل التوراة ومخارج الحروف في لغتهم غير مخارجها في لغة العرب فاذا وقع الحرف متوسطا بين حرفين من لغة العرب فترده العرب تارة الى هذا وتارة الى هذا وكذلك اشباع الحركات قد تحذفه العرب اذا نقلت كلام العجم فن ههنا اختلف الضبط في هذه الاسماء * واعلم ان الفرس والهند لا يعرفون الطوفان وبعض الفرس يقولون كان يابل فقط وان آدم هو كيومرت وهو نهاية نسبهم فيما يزعمون وان افرديون الملك في ابائهم هو نوح وانه يمت لازدهاق وهو الضحاك فلبسه الملك وقبلة كما ذكروه في اخبارهم وقد ترجح صحة هذه الانساب من التوراة وكذلك قصص الانبياء الاقدمين اذ اخذت عن مسلمي يهود او من نسخ صحيحه من التوراة ويقلب على الظن صحيحها وقد وقعت العناية في التوراة بنسب موسى عليه السلام واسرائيل وشعوب الاسباط ونسب ما بينهم وبين آدم صلوات الله عليه والنسب والقصص امر لا يدخله النسخ فلم يبق تحرى النسخ الصحيحه والتقل المعبر واما ما يقال من ان علماءهم بدلوا مواضع من التوراة بحسب اغراضهم في دياتهم فقد قال ابن عباس على ما نقل عنه البخاري في صحيحه ان ذلك بعيد وقال معاذ الله ان تعدد امه من الامم الى كتابها المنزل على نبيها فتبدله او ما في معناه قال وانما بدلوه وحرفوه بالتأويل ويشهد

لذلك قوله تعالى * وعندهم التوراة فيها حكم الله * ولو بدلوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن الكريم من نسبة التحريف والتبديل فيها اليهم فلما المعنى به التأويل اللهم الا ان بطرقهما التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابة بنسخها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكهم قد ذهب وجماعتهم انتشرت في الاتفاق واستوى الضابط منهم وغير الضابط والعالم والجاهل ولم يكن وازع يحفظ لهم ذلك لذهاب القدرة بذهاب الملك فنطرق من اجل ذلك الى صحف التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معتمد من علمائهم واحبارهم ويمكن مع ذلك الوقوف على الصحيح منها اذا تحرى القاصد لذلك بالبحث عنه ثم اتفق التساوي ونقله المفسرين على ان ولد نوح الذين تفرعت الامم منهم ثلاثة « سام » و « حام » و « يافث » وقد وقع ذكرهم في التوراة وان يافث اكبرهم وحام الاصغر وسلم الاوسط وخرج الطبرى في الباب احاديث مرفوعة بمثل ذلك وان سام ابوالعرب ويافث ابوالروم وحام ابو الحبش والنج وفي بعضها السودان وفي بعضها سام ابوالعرب وفارس والروم ويافث ابوالترك والصقالية ويأجوج ومأجوج وحام ابوالقط والسودان والبربر ومثله عن ابن السيب وهب بن منبه وهذه الاحاديث وان صحت فلما الانساب فيها مجملة ولا يد من نقل ما ذكره المحققون في تفرع انساب الامم من هؤلاء الثلاثة واحدا واحدا وكذلك نقل الطبرى انه كان لنوح ولد اسمه كنعان وهو الذي هلك في الطوفان قال وتسمية العرب « يام » وآخر مات قبل الطوفان اسمه « عابر » وقال هشام كان له ولد اسمه « يوناطر » والعقب انما هو من الثلاثة على ما اجمع عليه الناس وصحت به الاخبار ﴿ فلما سام ﴾ فن ولده العرب على اختلافهم وابراهيم وبنوه صلوات الله عليهم باتفاق النساين

والخلاف بينهم انما هو في تفاريع ذلك او في نسب غير العرب الى سام
فالذى نقله ابن اسحق ان سام بن نوح كان له من الولد خمسة
وهم «ارفتخش» و«لاوذ» و«ارم» و«اشود» و«غليم» وكذا
وقع ذكر هذه الخمسة في التوراة وان بنى اشود اهل الموصل وبنى
غليم اهل خوزستان ومنها الاهواز ولم يذكر في التوراة ولد لاوذ
وقال ابن اسحق وكان للاوذ اربعة من الولد وهم «طسم»
و«عليق» و«جرجان» و«فارس» قال ومن العماليق امة جاسم
خهم بنولف وبنوهران وبنو مطر وبنو الازرق ومنهم بديل وراحل
وظفار ومنهم الكتغايون وبرايرة الشام وفراغة مصر * وعن
غير ابن اسحق ان عبد بن ضخم واميم من ولد لاوذ قال ابن اسحق
وكانت طسم والعماليق واميم وجاسم يتكلمون بالعربية وفارس
يجاورونهم الى المشرق ويتكلمون بالفارسية قال وولد ارم «عوص»
و«كأر» و«عيل» ومن ولد عوص عاد ومزلهم بالمال والاحقاف
الى حضرموت ومن ولد كأر عمود وجديس ومزل عمود بالحجر
بين الشام والحجاز * وقال هشام بن الكلبي عيل بن عوص اخو
عاد وقال ابن حزم عن قدماء التسابيت ان لاوذ هو ابن ارم بن
سام اخو عوص وكأر * قال فعلى هذا يكون جديس وعمود اخوين
وطسم وعلاق اخوين ابشاء عم لحسام وكلهم بنو عم عاد قال
ويذكرون ان عبد بن ضخم ابن ارم وان اميم ابن عاد بن ارم * قال
الطبري وفهم الله لسان العربية عاد وعمود وعيل وطسم وجديس
واميم وعليق وهم العرب العاربة وربما يقال ان من العرب العاربة
«يقطن» ايضا ويسمون ايضا العرب البائدة ولم يبق على وجه الارض
منهم احد قال وكان يقال عاد ارم فلما هلكوا قيل عمود ارم ثم
هلكوا فقيل لسار ولد ارم ارمان وهم النبط وقال هشام بن محمد
الكلبي ان النبط بنو نبط بن ماش بن ارم والسريان بنو سريان

بن نبط وذكر ايضا ان فارس من ولد اشوذ بن سام وقال فيه فارس بن طبراشي بن اشوذ وقيل امهم من اميم بن لاوذ وقيل ابن غليم وفي التوراة ذكر ملك الاهواز واسمه «كرد» لا عمرو من بني غليم والاهواز متصلة ببلاد فارس فلعل هذا القائل ظن ان اهل الاهواز هم فارس والصحيح انهم من ولد يافث وقال ايضا ان البربر من ولد علقى بن لاوذ وانهم بنو ثيملة من مارب بن قاران بن عمرو بن علقى والصحيح انهم من كنعان بن حام وذكر في التوراة ولد ارم اربعة عوص و **كاز** و **ماش** ويقال مشخ والرابع حول ولم يقع عند بني اسرائيل في تفسير هذا شيء الا ان الجرامقة من ولد كاز وقد قيل ان **الكرد** والديلم من العرب وهو قول مرغوب عنه وقال ابن سعيد كان لاشوذ اربعة من الولد ايران ونبط وجرموق وباسل فن ايران الفرس و **الكرد** والحزر ومن نبط النبط والسريان ومن جرموق الجرامقة واهل الموصل ومن باسل الديلم واهل الجبل قال الطبري ومن ولد ارفخشذ العبرانيون وبنو طامر بن شالخ بن ارفخشذ وهكذا نسبة في التوراة وفي غيرها ان شالخ بن قين بن ارفخشذ وانما لم يذكر قين في التوراة لانه كان ساحرا وادعى الالوهية وعند بعضهم ان النمرود من ولد ارفخشذ وهو ضعيف وفي التوراة ان طار ولد اثنين من الولد هما قانع ويقطن وعند المحققين من النسابة ان يقطن هو قحطسان عرسته العرب هكذا ومن قانع ابراهيم عليه السلام وشعوبه ومن يقطن شعوب كثيرة ففي التوراة ذكر ثلاثة من الولد له وهم المرذاذ ومعربة ومضااض وهم جرهم وارم وهم حضور وسالف وهم اهل السلفات وسبا وهم اهل اليمن من جبر والتابعة وكهلان وهدرماوت وهم حضرموت هؤلاء خمسة وعثمانية اخرى تنقل اسماءهم وهي عبرانية ولم تنف على تفسير شيء منها ولا يعلم من اى البطون هم وهم

« باراج » و « اوزال » و « دفلا » و « عوثال » و « افيايل »
و « ايوفير » و « حويلا » و « يلاف » وعند النساين ان
جرهم من ولد يعطن فلا ادري من ابيهم وقال هشام بن الكلبي
ان الهند والسند من توفير بن يعطن والله اعلم ^و واما يافت ^و
فمن ولده الترك والصين والصقالبة وياجوج ماجوج بافاق من النساين
وفي آخرين خلاف وكان له من الواد على ما وقع في التوراة
سبعة وهم « كورم » و « ياوان » و « ماذاي » و « ماضوغ »
و « قطويل » و « ماشخ » و « طيراش » وعندهم ابن اسحق
هكذا وحذف ماذاي ولم يذكر كورم وتوغرما واشبان وريغات
هكذا في نص التوراة ووقع في الاسرائيليات ان توغرما هم الخزر وان
اشبان هم الصقالبة وان ريغات هم الافرنج ويقال لهم برنسوس
والخزر هم الترك وشعوب الترك كلهم من بني كورم ولم يذكروا
من اي الثلاثة هم والظاهر انهم من توغرما ونسبهم ابن سعيد
الى الترك بن مامورين سويل بن يافت والظاهر انه غلط وان
مامور هو كورم صحف عليه وهم لجناس كثيرة منهم الطغرغر وهم
التتر والخطا وكانوا بارض طمفاج والحراقية والفز الذين كان منهم
السلجوقية والهباطلة الذين كان منهم الخلق ويقال للهباطلة الصفد ايضا
ومن اجناس الترك الفور والخزر والقنجاك ويقال الخفشاش ومنهم
يمك والعلان ويقال الاز ومنهم الشرکس وازكش ومن ماضوغ
عند الاسرائيليين ياجوج ماجوج وقال ابن اسحق انهم من كورم
ومن ماذاي الديلم ويسمون في اللسان الصبراني « ماهان » ومنهم
ايضا همذان وجعلهم بعض الاسرائيليين من بني همذان بن يافت
وعند همذان ثمانية للبعة المذكورين من ولده واما ياوان واسمه
يونان فعند الاسرائيليين انه كان له من الولد اربعة وهم
داورين واليشاروكيم وترشيش وان كيتيم من هؤلاء الاربعة هو

ابو الروم والباقي يونان وان ترشيش اهل طرطوس واما قطوبال
فهم اهل الصين من المشرق والمان المغرب ويقال ان اهل
افريقية قبل البربر منهم وان الافرنج ايضا منهم ويقال
ايضا ان اهل الاندلس قديما منهم واما ماشخ فكان ولده عند
الاسرائيليين بخراسان وقد انقضوا لهذا العهد فيما يظهر وعند بعض
النسابين ان الاشبان منهم واما طبراش فهم انقرس عند الاسرائيليين
وربما قال قيرهم انهم من كورم وان الخزر والتك من طبراش
وان الصقالية ورجان والاشبان من ياوان وان ياجوج ومأجوج من
كورم وهي كلها مزاعم بعيدة عن الصواب وقال اهردشوش
مورخ الروم ان القوط والعلمين من ماغوغ وهذا آخر الكلام
في انساب يافث والله اعلم ﴿ واما حام ﴾ فن ولد السودان
والهند والسند والقبط وكنعان باتفاق وفي آخرين خلاف وكان له
على ما وقع في التوراة اربعة من الولد وهم مصر ويقول بعضهم
مصرام وكنعان وكوش وقوط فن ولد مصر عند الاسرائيليين
فتروسيم وكسلوحييم ووقع في التوراة فلثنين منهما معا ولم يتعين
من احدهما وبنو فلثنين الذين كان منهم جاوت ومن ولد مصر
عندهم كفتورع ويقاوان هم اهل دمياط ووقع الانقلوس بن
اخت قيطش الذي خرب القدس في الجلوة الكبرى على اليهود وقال
ان كفتورع هو قيطفاى ويظهر من هذه الصيغة انهم القبط
لا بين الاسمين من الشبه ومن ولد مصر عثايم وكان لهم نواحي
اسكندرية وهم ايضا بفنوحيم ولوديم ولهايم ولم يقع الينا تفسير
هذه الاسماء • واما كنعان بن حام فذكر من ولده في التوراة احد
عشر منهم صيدون ولهم ناحية صيداء وايمورى وكرساش وكانوا
بالشام وانتقلوا عندما غلبهم عليه يوشع الى افريقية فقاموا بها
ومن كنعان ايضا ييوسا وكانوا بيت المقدس وهربوا امام داود

عليه السلام حين غلبهم عليه الى افريقية والغرب واقاموا بها
والظاهر ان البربر من هؤلاء المتنقلين اولا وآخوا الا ان المحققين
من نسبهم على انهم من ولد مازن بن كنعان فلهذا مازن ينسب
الى هؤلاء ومن كنعان ايضا حيث الذين كان ملكهم عوج بن شناق
ومنهم عرفان وارواى وخوى ولهم نابلس وسبأ ولهم طرابلس
وضمارى ولهم حص وحات ولهم انطاكية وكانت تسمى حاة باسمهم
واما كوش بن حام فذكر له في التوراة خمسة من الولد وهم سقنا
وسبأ وجويلا ورعنا وسقنا ومن ولد رعنا شاد وهم السند ودادان
وهي الهند وفيها ان النمرود من ولد كوش ولم يعينه وفي تفاسيرها ان
جويلا زويلة وهم اهل برقة واما اهل اليمن من ولد سبا واما قوط
فعدد اكثر الاسرائيليين ان القبط منهم ونقل الطبرى عن ابن اسحق
ان الهند والسند والحبشة من بنى السودان من ولد كوش وان التوبة
وقزان وزغارة والزنج منهم من كنعان وقال ابن سعيد اجناس
السودان كلهم من ولد حام ونسب ثلثة منهم الى ثلثة سماهم
من ولده غير هؤلاء الحبشة الى جيش والتوبة الى توبة او نوى
والزنج الى زنج ولم يسم احدا من ابناء الاجناس الباقية وهؤلاء
الثلثة الذين ذكرنا لم يعرفوا من ولد حام فلهذا من اعقابهم
او لعلها اسماء اجناس وقال هشام بن محمد الكلبي ان النمرود هو
ابن كوش بن كنعان وقال اهردشوش مؤرخ الروم ان سبا واهل
افريقية يعنى البربر من جويلا بن كوش ويسمى بضول وهذا والله
اعلم فطاط لانه مران بضول في التوراة من ولد يافث ولذلك ذكر
ان حبشة المغرب من دادان بن رعنا من ولد مصر بن حام بنو قبط
بن لاب بن مصر * انتهى الكلام في بنى حام * وهذا آخر الكلام في
انساب امم العالم على الجملة والخلاف الذى في تفاصيلها ذكره ابن
خلدون في اماكنه والله ولى العون والتوفيق

﴿ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية ﴾

اعلم ان للناس في العالم مذاهب ثلاثة «الحدوث» وهو مذهب اهل الملل والمجوس وغيرهم «والقدم المطلق» اى قدم اصول هذا العالم من الافلاك ومواد العناصر واتواع صورها على الاتصال بلا انقطاع وهو مذهب الفلاسفة والاباديين وهم قوم من اوائل الفرس يدعون ان مبدأ نوصهم وقدة دينهم رجل اسمه «مد آباد» وانزل عليه كتاب اسمه «دساتير» بالفارسية و«القدم بالنوع والحدوث بالشخص» وهو مذهب الهنود وهذه الاحتمالات بعينها تجرى في نوع الانسان اذا افنا وجود هذا النوع على الاتصال مقام الوجود الشخصى والتجدد فى الاعيان مع الانقطاع مقام القدم النوعى وعلى تقدير الحدوث هذا النوع الوجود مختلف فى بدايته على اقوال لا يمكن الجمع بينها واصحاب هذا الراى المسلمون واليهود والنصارى والمجوس والترك والافرنج قبل ظهور النصرانية فيهم والتفتح عند جميع اليهود والمسلمين ما صور فى كتابي تقويم التواريخ وتاريخ بيت المقدس للناصر مجير الدين عبدالرحمن العلمى الخنبلى العبرى صنفه فى آخر سنة تسعمائة وقد وقع فى الكتاتين فى بعض المواضع تفاوت قليل تارة فى التعرض والترك وتارة فى الرقوم واتى قد جعت ذلك مع زيادة فائدة على ما فيها واشترت الى مواضع الاختلاف وجعلت مبدأ التاريخ على ما فى الكتاتين هبوط آدم ابى البشر عليه السلام والظاهر انه وقت الحلقة والله اعلم ولكنها اعتبراه من وقت الهبوط ولم يتعرضا لما بين الحلقة والهبوط من المدة وكذا صنع غيرهما فى غيرهما فاقول ﴿ هبوط آدم ابى البشر عليه السلام ﴾ كان وقت العصر يوم الجمعة ثامن شهر نيسان مطابق لماشر المحرم فى جزيرة سرانديب وانما سمي آدم لانه خلق من اديم الارض وخلق الله جسده وتركه

اربعين ليلة وقبل اربعين سنة ملق بغير روح فلما نفخ فيه الروح سجد له الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين * وقال * انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين * وكان سجودهم لآدم تحية لا عبادة وكان بوضع الجبهة على الارض كما هو ظاهر انظم القرآني لا بالانحناء كما زعم كثير من اهل العلم والتفسير وعلم الله آدم الاسماء كلها حتى « القصصة والتقصية » وخلق الله من ضلعه حواء زوجته وسميت بها لانها خلقت من شئ سى فقال الله * يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين * فوسوس لهما الشيطان واكلا من الشجرة المنهى عنها * فبدت لهما سوء آتئها وطغفا فخصفان عليهما من ورق الجنة * وقال الله * اهبطوا بعضكم لبعض عدو * وقد اختلف اهل العلم في الجنة التي كان فيها آدم قبل الهبوط هل هي على الارض او فوق السماء على قولين ثم اختلفوا في اى موضع كانت من الارض على اقوال واستدل كل قائل بما بدا له من الحجج والادلة واسأل في ذلك كما ذكره الحافظ بن القيم في « حادى الارواح الى بلاد الافراح » والحق البحث انه لم يرد في تعيين تلك الجنة نص من الله ولا من رسوله في الكتاب العزيز ولا في السنة المطهرة حتى يجب المصير اليه والقول به فالاولى في الباب التوقف والسكوت والحجة في مثل هذا المقام وهذا المرام دلالة العبارة من القرآن والحديث دون اقتضاها واشارتها/ ولما هبط آدم عليه السلام منها الى الارض كان له ولدان « هابيل وكاييل » فقتل الثالث الاول * وتوفى آدم عليه السلام سنة تسعمائة وثلاثين والظاهر انه اربعون سنة لان عمره الف سنة قربة وتفاوتها قريبا من ثلاثين سنة شمسية فهو بالشمسية تسع وتسعون فغدة المكث في الجنة اربعون سنة والله اعلم * وكانت ولادة شيث لمضى مائتين وثلاثين سنة من عمر آدم وهو وصى آدم

وتفسيره هبة الله والى شيث تنهى انساب بنى آدم كلهم وولد له
 انوش لمضى سنة ٤٧٥ من عمر آدم وتقول الصابئة انه ولد له ابن آخر
 اسمه صابئ بن شيث والبه تنسب الصابئة وولد له قين لمضى سنة ٦٢٥
 من عمر آدم وولد له مهلائيل لمضى سنة ٧٩٣ من عمر آدم * قال ابن
 الجوزى ان آدم عند موته كان قد بلغ عدة ولده وولد ولده اربعين
 الفا وولد لمهلائيل يرد وولد ليرد خنوخ ولمضى عشرين سنة من عمر
 خنوخ توفى شيث وعمره تسعمائة واثنى عشرة سنة وكانت وفاته
 لمضى سنة الف ومائة واثنين واربعين هبوط آدم عليه السلام
 وفى تقويم التواريخ بترك مائة واسم شيث عند الصابئة « ماديون »
 وولد لخنوخ متوشلح وتوفى فى زمنه انوش وكان له من العمر
 تسعمائة وخسون سنة وولد لمتوشلح لامخ ويقال له لامك ولك
 وتوفى فى زمنه قين وله تسعمائة وعشر سنين واما خنوخ وهو
 ادريس فانه رفع لما صار له من العمر ثلثمائة وخمس وستون سنة
 رفعه الله الى السماء فكان ذلك لمضى ثلث عشرة سنة من عمر لامخ
 قبل ولادة نوح بمائة وخمس وسبعين سنة وستة سبع وستين
 واربعمائة والى من هبوط آدم عليه السلام * ونبا الله ادريس
 المذكور وانكشفت له الاسرار السماوية وله صحف منها لا روموا
 ان تحيطوا بالله خيرة فانه اعظم واعلى ان تدركه فطن المخلوقين
 الا من آثاره * واما متوشلح بن ادريس فانه توفى لمضى ستمائة من عمر
 نوح وذلك عند ابتداء مجيئ الطوفان وكان عمره ٩٦٩ وولد
 للامخ نوح وكان ولادته بعد ان مضى الف وستمائة واثنان واربعون
 سنة من هبوط آدم وتوفى فى زمنه مهلائيل وكان له من العمر ٨٩٥
 وايضا يرد وعمره ٩٦٣ ولما صار لنوح خمسمائة سنة من العمر ولد
 له سام وحام ويافث ولما مضى من عمر نوح ستمائة سنة كان الطوفان
 وذلك لمضى الفين ومائتين واثنين واربعين سنة من هبوط آدم

وعاش بعد الطوفان ثلثمائة وخسين سنة فكانت جملة ذلك تسعمائة وخسين سنة الف حسنة الاخسين عاما وهذا نص المصنف الكريم وكذا وقع في التوراة بعينه * قال ابن الكثير في الكامل ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه وقد اختلف في دياتهم واصح ذلك ما نطق به الكتاب العزيز بانهم كانوا اهل اوثان * وقالوا لا نذرنا آلهتكم ولا نذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد اضلوا كثيرا * وصار نوح يدعوهم الى طاعة الله وهم لا يلتفتون وبقى لاثني قرن منهم الا كان اخبث من الذي قبله فلما طال ذلك عليه شكاهم الى الله تعالى فاوحى اليه * انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن * فلما يئس منهم دعا عليهم فقال * رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا * فاوحى اليه ان يصنع الفلك وصنع السفينة من خشب الساج فلما فار التور وكان هو الآية بين نوح وبين ربه حل نوح من امر الله بحمله و كان منهم سام وحام ويافت وناثوهم وقبل حل ايضا ستة اناسي وقيل ثمانين رجلا احدهم جرهم كلهم من بني شيث وتختلف عنه ابنة يام وكان كافرا وارتفع الماء وطمى وجعلت الفلك تجري بهم في موج كالجبال وعلا الماء على رؤوس الجبال خمس عشرة ذراعا فهلك ما على وجه الارض من حيوان ونبات وكان بين ان ارسل الله الماء وبين ان غاض ستة اشهر وعشر ليال وقبل ان ركوب نوح في الفلك كان لعشر ليال مضت من رجب وكان ذلك ايضا لعشر ليال خلت من آب وخرج من السفينة يوم عاشورا من الحرم وكان استقرار السفينة على الجودي من ارض الموصل * قال ابن الاثير واما المجوس فلا يعرفون الطوفان وكان بعضهم يقر به ويزعم انه كان في اقليم بابل وما قرب منه وان مساكن ولد خيومت كانت بالشرق فلم يصل ذلك اليهم وكذلك جميع الايم المشرقية من الهند والفرس والصين لا يعرفون

به وبعض الفرس يعترف به ويقول لم يكن عاما ولم يتعد عقبة حلوان
والصحيح ان جميع اهل الارض من ولد نوح لقوله تعالى * وجعلنا
ذريته هم الباقين * فجميع الناس من ولد سام وحام ويافث اولاد
نوح فسلم ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان ويافث
ابو الترك وبأجوج ومأجوج والفرنج والقطب من ولد حام بن نوح ولما
مضت سنة ثلثمائة وخسين للطوفان توفي نوح سنة اثنتين وتسعين
وخسمائة والفين لهبوط آدم وعمره تسعمائة وخسون سنة وهذا
على ان المراد بقوله تعالى * فلبث فيهم الف سنة الا خسين عاما *
جميع عمره عليه السلام والتبادر من السباق والسباق انه ما بين
البشة والطوفان والله اعلم * وولد اسام ارفخشذ بعد الطوفان بسنتين
وولد له قين لمضى سنة ١٣٧ للطوفان وولد له شالخ لمضى سنة ٢٧٦
من الطوفان وولد له مابر لمضى سنة ٤٦٦ للطوفان وولد له فانع لمضى
سنة ٥٤٠ للطوفان ثم ولد لفانع رعو وعند مولده تبلبلت الالسن وقسمت
الارض وتفرقت بنو نوح وذلك لمضى سنة ٦٧٠ للطوفان وولد رعو ساروع
بعد مضي سنة ٨٠٢ وولد له ناجور لمضى سنة ٩٤٢ للطوفان وولد له
تارخ لمضى احدى عشرة الف سنة للطوفان وولد له ابراهيم الخليل
عليه السلام وذلك لمضى الف واحدى وعشرين سنة للطوفان وسنة
ثلث وعشرين وثلثمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام * ومن
القريب الواقع في التوراة ان عمر ابراهيم كان يوم وفاة نوح ثلثا
وخسين سنة فيكون لقي نوحا وخاطبه واخذ عنه وهو على رأى
بعضهم اب لجميع الشعوب من بعده فلذلك كان الاب الثالث للخليقة
من بعد آدم ونوح وعلى هذا جلة السنين من الطوفان الى ولادة
ابراهيم مائتان وسبع وتسعون سنة وعمر نوح بعد الطوفان ثلثمائة
وخسون سنة * واما سب تبلبل الالسن * فقد ذكر
ابو عيسى ان بنى نوح الذين نشوا بعد الطوفان اجتمعوا على بناء

حصن يحرسون به خوفا من مجيئ الطوفان مرة ثانية والذي وقع
 رأيهم عليه ان ينثروا صرخا شامخا يبلغ رأس السماء فجعلوا له اثنين
 وسبعين برجاً وجعلوا على كل برج ~~كثيراً~~ منهم يستحث على العمل
 فانتقم الله منهم وبلبل السنتهم الى لغات شتى ولم يوافقهم طائر على
 ذلك واستمر على طاعة الله تعالى فبقاه الله تعالى على اللغة العبرانية
 ولم ينقله عنها ولما افترقت بنو نوح صار لولد سام العراق وفارس
 وما يلي ذلك الى الهند وصار لولد حام الجنوب مما يلي مصر على
 النيل وكذلك أفريقيا الى اقاصه وصار لولد يافث مما يلي بحر الخزر
 وكذلك مشرقا الى جهة الصين وكانت شعوب اولاد نوح الثلاثة
 عند تبليل الالسن اثنين وسبعين شعبا «هود» و«صالح» وهما
 نبيان ارسلوا بعد نوح وقبل ابراهيم الخليل اما هود فقيل انه طائر
 بن صالح وارسل الى عاد وكانوا اهل اصنام ثلاثة وكان عاد وعمود
 جبارين طوال القامات كما قال تعالى * واذكروا اذ جعلكم خلقه
 من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة * وبقى هود بعد هلاك
 عاد كذلك حتى مات وقبره بمضرموت وقيل بالحجر من مكة
 * واما صالح فارسله الله الى ثمود وهو ابن عبيد بن اسف بن ماشج
 وكان مسكن ثمود بالحجر فلم يؤمن به الا قليل وعقروا الناقة فاهلكهم
 الله تعالى * فاصبحوا في ديارهم جائعين * وصار صالح الى فلسطين
 ثم انتقل الى الحجاز بعد الله الى ان مات وهو ابن ثمان وخمسين سنة
 وولد ابراهيم بالاهاواز وقيل ببابل وهي العراق وكان ثمود عاملا
 على سواد العراق وما اتصل به للضحاك وقيل كان ملكا مستقلا
 يراسه فاخذ ابراهيم ورماه في نار عظيمة سنة ثمان وستين وثلاثمائة
 وثلاثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام فكانت النار عليه بردا
 وسلاما وفي تاريخ القدس سنة تسع وثلاثين وفيها هجرة ابراهيم
 من بابل الى فلسطين وفي تقويم التواريخ سنة ثلث وتسعين وفيها

خروج « كادة الحداد » على الضحك وسلطته افريدون الفارسي * وكان ابراهيم في اواخر ايام بيوراسب السمي بالضحك وفي اول ملك افريدون * وكان بناء الكعبة المعظمة على يده الكريمة في سنة ثلث وعشرين واربعمئة وثلاثة آلاف وفيها ولادة اسحق عليه السلام وكانت ولادة اسماعيل قبل هذا باربعة عشر عاما اعني سنة تسع منها وقد اختلف في الذبيح هل هو اسحق ام اسمعيل وفداه الله بكبش ولكل من اهل العلم وجهة هو موليا وقد يتنا ما هو الحق في تفسيرنا * فتح البيان في مقاصد القرآن * ومن زعم ان الذبيح اسحق يقول كان موضع الذبيح بالشام على ميلين من « ايليا » وهي بيت المقدس ومن يقول انه اسمعيل يقول ان ذلك كان بمكة ثم ان ابراهيم ومن آمن معه فارقوا قومهم وهاجروا الى حران واقاموا بها مدة ثم سار ابراهيم الى مصر وصاحبها فرعون ووجهه هاجر ثم سار من مصر الى الشام واقام بين الرملة وايليا وولدت له هاجر اسمعيل ومعناه بالعبراني مطيع الله فخرت سارة لذلك فوهبها الله اسحق وماتت هاجر بمكة . وقدم اليه ابوه ابراهيم وبني الكعبة وهي بيت الحرام * ولوط هو ابن اخي ابراهيم هاران بن آزر وكان قد آمن بعمه ابراهيم وهاجر معه الى مصر وعاد الى الشام وارسله الله الى اهل سدوم وكان ما كان وقصته في القرآن الكريم وارسل الله اسمعيل الى قبائل اليمين والى العماليق وعاش مائة وسبعا وثلثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر امه هاجر بالحجر وكانت وفاته بعد وفاة ابيه ابراهيم بثمان واربعين سنة واستمر البيت على ما بناه ابراهيم الى ان هدمته قريش سنة خمس وثلثين من مولد رسول الله صلعم وبنوه وكان بناؤه بعد مضي مائة سنة من عمر ابراهيم بمدة فتكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة * ولادة يعقوب عليه

السلام سنة ثلث وثمانين واربعمائة وثلاثة آلاف ويقال له اسرائيل
وكان بنوه اثني عشر رجلا هم آية الاسباط وهم روبيل ثم شمعون
ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم
دان ثم نفتالى ثم كاذ ثم اشار • وتوفي ابراهيم عليه السلام سنة
ثمان وتسعين واربعمائة وثلاثة آلاف • ايوب عليه السلام وهو
رجل عده المؤرخون من امة الروم لانه من ولد العيص بن اسحق
وكان نبيا في عهد يعقوب في قول بعضهم وعاش ثلثا وتسعين
سنة ومن ولد ايوب ابنه بشر وبعث الله بشرا بعد ايوب وسماه
ذا الكفل وكان مقامه بلشام • يوسف بن يعقوب لما صار له من العمر
ثمانى عشرة سنة كان فراقه لاييه وبقياء مفرقين احدى وعشرين
سنة ثم اجتمعا في مصر وبقياء مجتمعين سبع عشرة سنة وعاش يوسف
مائة وعشرين سنة وكان مولده لمضى سنة ٢٥١ من مولد ابراهيم ووفاته
لمضى سنة ٣٦١ من مولد ابراهيم ويكون وفاة يوسف قبل مولد
موسى بارج وستين سنة محققا واما قصة فراقه من ابيه وشفق
زليخا به حيا فغيب ما ذكر الله في كتابه العزيز وهو احسن
القصص في القرآن وكان وفاة يوسف بمصر ودفن بها حتى كان
من موسى وفرعون ما كان فلما سار موسى من مصر ببني اسرائيل
الى التيه نبش يوسف وحمله معه في التيه حتى مات موسى فلما قدم
يوشع ببني اسرائيل الى الشام دفنه بانقرب من نابلس وقيل عند
الخليل عليه السلام • شبيب بعثه الله الى اصحاب الايكة واهل
مدين وقد اختلف في نسبه فقيل من ولد ابراهيم الخليل وقيل من ولد
بعض المؤمنين بابراهيم وكان الايكة من شجر ملتف فلم يؤمنوا فاهلكهم
الله بمهابة امطرت عليهم نارا يوم الظلة واهلك اهل مدين بالزلزلة •
موسى هو ابن عمران بن قاهات بن لاوى بن يعقوب بن اسحق ارسله
الله تعالى نبيا بشريعة بني اسرائيل وكان من امره ما حكاه الله

سبحانه في كتابه العزيز في غير موضع وهارون اخوه وكان اكبر منه
 بثلاث سنين وقارون ابن عم موسى وكان قد رزقه الله مالا عظيما
 يضرب به المثل على طول الدهر وكان وفاة موسى سنة ثمان وستين
 وثمانمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم في التيه في سابع آذار لمضي
 الف وسبعمائة وست وعشرين سنة من الطوفان في ايام منوچهر
 الملك وكان موته بعد هارون اخيه باحد عشر شهرا وكان مولد
 موسى لمضي سنة ٤٤٥ من مولد ابراهيم وكان بين وفاة ابراهيم ومولد
 موسى مائتان وخسون سنة وولد لمضي الف وخسمائة وست
 سنين من الطوفان وكان عمره حين خرج من مصر ثمانين سنة
 واقام في التيه اربعين سنة فيكون عمره مائة وعشرين سنة وكانت
 جلته مقام بني اسرائيل بمصر من حين دخلوا بها حتى اخرجهم
 موسى مائتين وخمس عشرة سنة واول من قام في بني اسرائيل بعد
 موسى طالوت * وقد كثرت اللفظ في بيان احكام بني اسرائيل وملوكهم
 بعد عهده ولكونه باللغة العبرانية فتعصر انطق بانفاظه على النسخة
 ولم اجد في نسخ التواريخ ما اعتمد على صحته لان كل نسخة تختلف
 الاخرى اما في اسمائهم واما في عددهم واما في مدد استيلائهم
 واليهود الكتب الاربعة والعشرون وهي عندهم متواترة قديما
 لم تعرب الى الآن بل هي باللغة العبرانية * قال ابو الفدا فاحضرت
 منها سفرى بني اسرائيل وملوكها واحضرت انسانا عارفا باللغة
 العبرانية والعربية وتركته يقرأها واحضرت منها ثلث نسخ وكتبت
 منها ما ظهر عندي صحته وضبطت الاسماء بالحروف والحركات
 حسب الطائفة انتهى ﴿ ولادة داود ﴾ هو من ولد هوذا
 بن يعقوب بن اسحق سنة ثلث وثلثين وثمانمائة وثلاثة آلاف من
 هبوط آدم وكان مقامه يجيرون فلما بلغ سنة ثمان وثلثين من عمره
 انتقل الى القدس وقبح في الشام فتوحات كثيرة من ارض فلسطين

وبلد عمان وماب وحلب ونصيبين وبلاد الارمن وغير ذلك وملك داود اربعين سنة وتوفي وله سبعون سنة في اواخر سنة خمس وثلثين وخسمائة لوفاة موسى واوصى بالملك الى سليمان واوصاه بعمارة بيت المقدس وفي تقويم التواريخ وفيها اى في سنة مولد داود غلبة افراسياب على الفرس وفيه اختلاف وفي تاريخ الطبرى ان غلبة افراسياب على منوچهر كان في زمن موسى وكان كقباذ في زمن داود عليه السلام ولعل ذلك هو الصحيح ﴿ولادة سليمان﴾ سنة احدى وتسعين وثلثمائة واربعة آلاف من هبوط آدم وملك بعد ابيه وعمره اثنا عشرة سنة في سنة ثلث وثلثين واربعمائة واربعة آلاف وفيها توفي داود عليه السلام وآتاه الله من الحكمة والناك ما لم يؤته لاحد سواه على ما اخبر الله به في محكم كتابه العزيز وهذا الذى ذكر من وفاة داود وخلافة سليمان خلاف ما فى الكتابين ففيهما ان وفاة داود سنة ثلث واربعمائة بعد اربعة آلاف ووفاة سليمان عليه السلام سنة ثلث واربعين منها والذى اوجب ذلك ما صح فى حديث المشاق فاكمل الله تعالى لداود مائة سنة ولا آدم الف سنة ومن الثابت ان سليمان ولى الخلافة بعد ابيه اربعين سنة والله اعلم * وفى السنة الرابعة من ملك سليمان وهى سنة ٥٣٩ لوفاة موسى ابتداء سليمان فى عمارة بيت المقدس واقام فيها سبع سنين وفرغ فى السنة الحادية عشرة من ملكه فيكون الفراغ منه فى اواخر سنة ٥٤٦ لوفاة موسى وكان ارتفاع البيت ثلثين ذراعا وطوله ستين ذراعا فى عرض عشرين ذراعا وعمل خارج البيت سورا محيطا به امتداده خمس مائة ذراع وفى السنة الخامسة والعشرين من ملكه جاءته بلقيس ملكة اليمن ومن معها واطاعه جميع ملوك الارض واستمر سليمان على ذلك حتى توفي وعمره اثنان وخمسون سنة فكانت مدة ملكه اربعين سنة فيكون وفاة سليمان فى اواخر

سنة ٥٧٥ لوفاة موسى ﴿ تولى بخت نصر على بابل ﴾ في سنة ثنتين وخسين وتسعمائة لوفاة موسى وذلك على حكم ما اجتمع لنا من مدد ولايات حكم بني اسرائيل والفترات التي كانت بينهم واما ما اختاره المؤرخون فقالوا ان من وفاة موسى الى ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة وثمانية واربعين يوما وهو يزيد على ما اجتمع لنا من المدد المذكورة فوق ست وعشرين سنة وهو تفاوت قريب وكان هذا التقص انما حصل من اسقاط اليهود كسورات المدد المذكورة فانه من المستبعد ان يملك الشخص عشرين سنة او تسع عشرة سنة مثلا بل لا بد من اشهر وايام مع ذلك فلا ذكرنا لكل شخص مدة صحيفة سائة من الكمر نقصت جلة اثنين الف المذكور اعني ستا وعشرين سنة وكسورا وكان ابتداء ولاية بخت نصر في سنة تسع وسبعين وتسعمائة لوفاة موسى عليه السلام

﴿ ظهور طبقة الكيانيين ﴾

واولهم كيقباد سنة ثنتين وعشرين بعد اربعة آلاف وتسعمائة كما في تقويم التواريخ وابتداء ملك بخت نصر احدى واربعين وثمانمائة واربعة آلاف وفي تاريخ بيت المقدس ان بخت نصر كان اميرا لاهراسب الفارسي الذي فوض اليه السلطنة ليخضرو وابتداء ملكه سنة سبع واربعين منها تخريب بيت المقدس على يده سنة سبع وستين وثمانمائة واربعة آلاف وفي تقويم التواريخ بزيادة سنة واحدة وفيها ابتداء ملك كشتاسب بن لهراسب سنة سبع وتسعمائة واربعة آلاف وكشتاسب عند اليهود يسمى كورش ﴿ تعمير بيت المقدس على يد كورش ﴾ سنة سبع وثلثين وتسعمائة واربعة آلاف وفيها كان ظهور زردشت

ومتابعة كتناسب كما في تقويم التواريخ وعند صاحب تاريخ القدس الاصح ان كورش هو يهمن بن اسقنديار ولد كتناسب قال ابو الفدا صاحب حاة يكون انقضاء ملوك بني اسرائيل وخراب بيت المقدس على يد بخت نصر سنة عشرين من ولايته تقريبا وهي السنة التاسعة والمسمون وتسعمائة لوفاة موسى وهي ايضا سنة ثلث وخسين واربعمئة مضت من عمارة بيت المقدس وهي مدة لبثه على العمارة واستمر بيت المقدس خرابا سبعين سنة ثم عمر وعمره بعض ملوك الفرس واسمه عند اليهود كيرش واختلف فيه من هو ق قبل دارا بن يهمن وقيل هو يهمن المذكور وهو الاصح وبشهد لصحة ذلك كتاب اشعيا ولما عادت عمارة بيت المقدس تراجعت اليه بنو اسرائيل من العراق وغيره وكانت عمارته في اول سنة تسعين لابتداء ولاية بخت نصر * قال ابو عيسى ان بني اسرائيل لما تراجعا الى القدس بعد عمارته صار لهم حكماء منهم وكانوا تحت حكم ملوك الفرس واستروا حتى ظهر الاسكندر في سنة ٤٣٥ لولاية بخت نصر وغلبت اليونان على الفرس ودخلت حينئذ بنو اسرائيل تحت حكم اليونان واقام اليونان من بني اسرائيل ولاية عليهم وصكان يقال للثولي عليهم هرذوس واستمر بنو اسرائيل على ذلك حتى خرب بيت المقدس الحراب الثاني وتشت منه بنو اسرائيل في يونس بن متى عليه السلام في ومتى ام يونس ولم يشهر نبي بامه غير عيسى ويونس عليهما السلام كذا ذكره ابن الاثير في الكامل وقد قيل انه من بني اسرائيل وانه من سبط يافامين وكانت بعثته بعد يوم بن عزرا وهو احد ملوك بني اسرائيل وكانت وفاة يوم في سنة خمس عشرة وتسعمائة لوفاة موسى وبعث الله يونس الى اهل نينوى وهي قبالة الموصل بينهما دجلة وكانوا يصعدون الاصنام فهاهم واوعدهم العذاب في يوم معلوم ان لم يتوبوا وضمن ذلك عن ربه عز وجل

فلما اظلمهم العذاب آمنوا فكشفه الله عنهم والتقه الحوت وساربه
الى الابلة وكان من شأنه ما اخبر الله تعالى به في كتابه العزيز ﴿ ارميا
بن خلعيا عليه السلام ﴾ نبي من انبياء بني اسرائيل كان يعهد صدقيا
وهو آخر ملوك بني يهوذا بيت المقدس ولما توغلوا في الكفر والعصيان
هدد بني اسرائيل بهتت نصر وهم لا يلتفتون اليه فلما رأى انهم
لا يرجعون عما هم فيه فاردهم واختفى حتى غزاهاهم بهتت نصر وخرب
القدس حسب ما تقدم ذكره وكان من قصته ما اخبر الله به في الكتاب
بقوله • او كالذى مر على قرية وهي خاوية على عروشها الآية •
وقد قيل ان صاحب القصة هو العزيز والاصح انه ارميا كذا في
تاريخ ابن سعيد المغربي والله اعلم ﴿ ولادة اسكندر اليوناني ﴾
سنة ستين ومائتين وخمسة آلاف من هبوط آدم وفيها وفاة افلاطون
الحكيم الالهى • غلبه اسكندر على الفرس سنة ثنتين ومائتين ومائتين
 وخمسة آلاف ووفاته اسكندر سنة تسع ومائتين منها ﴿ زكريا بن واد
سليمان بن داود عليهما السلام ﴾ وكان نبيا ذكره الله في كتابه العزيز
وكان نجارا وهو الذى قتل مريم ام عيسى وكانت مريم بنت
عمران بن ماثان من ولد سليمان وكانت ام مريم اسمها حنة وكان
زكريا من زوجها اخت حنة واسمها ايشاع فكانت زوج زكريا خالة مريم
وارسل الله تعالى جبريل فبشر زكريا بعيسى ثم ارسل جبريل فنفخ
في جيب مريم فحبلت بعيسى وولد يحيى قبل المسيح بستة اشهر
ثم ولدت مريم عيسى فلما علمت اليهود ان مريم ولدت من غير رجل
اتهموا زكريا بها وطلبوه فهرب واختفى في شجرة عظيمة فقطعوا
الشجرة وقطعوا زكريا معها وشق فيها نصفين وقيل المشقوق
في الشجرة انما هو شعيا النبي وكان عمر زكريا حينئذ نحو مائة سنة
وكان قتله بعد ولادة المسيح لخمسة ثمانمائة وثلاث سنين للاسكندر
فيكون مقتل زكريا بعد ذلك بقليل • واما يحيى ابنه فانه

نبي صغير ودعا الناس الى عبادة الله ولبس يحيى الشعر واجتهد
 في العبادة حتى نحل جسمه وذبح يحيى لما نهى هرذوس عن بنت اخ
 له ان يتزوجها وقيل اغتصب امرأه اخيه وزوجها ولم يكن ذلك في
 شرعهم مباحا فانكر ذلك عليه وقتل يحيى وقد ذكر في قتله
 اسباب كثيرة وهذا اقربها الى الصحة واختلف هل كان ابوه حيا
 عند قتله فقيل مات قبله وقيل بعده وكذلك اختلف في دفنه فقيل
 دفن ببيت المقدس وهو الصحيح وكان قتله قبل رفع المسيح بمدة
 يسيرة بعد مضي ثلاثين سنة من عمر عيسى وكان رفع عيسى بعد
 نبوته بثلاث سنين والنصارى تسمى يحيى يوحنا العمدان لكونه عمد
 المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام قال في تقويم التواريخ ولادة
 يحيى وعيسى سنة اربع وثمانين وخمسمائة وخمسة آلاف من هبوط
 آدم عليه السلام ومريم مضاه العالمة ولدت في بيت لحم وهي
 قريبة قريبة من اقدس سنة اربع وثلثمائة لعلية الاسكندر ثم ان مريم
 سارت به الى مصر وسار معها ابن عمها يوسف بن يعقوب بن مائان
 النجار وكتان حكيم وزعم بعضهم ان يوسف كان قد تزوج مريم
 لكنه لم يفريها وهو اول من انكر جلاها ثم علم وتحقق برآئها
 وسار معها الى مصر واقاما هناك اثنتي عشرة سنة ثم عاد عيسى
 واهل الى الشام ونزل الناصرة وبها سميت النصارى واقام بها
 عيسى حتى بلغ ثلاثين سنة فادعى الله اليه وارسله الى الناس وكان
 يلبيس الصوف والشعر ويأكل من نبات الارض وكان الحواريون
 اثني عشر رجلا وسأوه المائدة فارتل الله اليه سفرة حمراء مقطعة
 بتبديل فيها سمكة مشوية وحولها البقول ما خلا الكراث وعند
 رأسها ملح وعند ذنبها خل ومعهما خمسة ارغفة على بعضها
 زيتون وعلى باقيها رمان وقمر فاكل منها خلق كثير ولم تنقص
 ولم يأكل منها ذو عاهة الا برى وكانت تنزل يوما وتغيب يوما اربعين

ليه" ثم رفع الله تعالى المسيح اليه والى شبهه على الذى دلهم عليه وكان رفعه الى السماء سنة سبع عشرة وستائة وخمسة آلاف من هبوط آدم عليه السلام وفى تاريخ القدس كل من الولادة والوفاة بعد هذه السنين قال ابن الاثير فى الكامل اختلف العلماء فى موته قبل رفعه فقيل رفع ولم يمض وقيل بل توفاه الله ثلث ساعات وقيل سبع ساعات ثم احييه وتأول قائل هذا قوله تعالى • انا متوفيك • وكان رفعه لمضى ثلثمائة وست وثلاثين سنة من غلبه الاسكندر على دارا وكان بين رفعه ومولد النبي صلعم خمسمائة وخمس واربعون سنة تقريبا وكانت ولادة المسيح ايضا لمضى ثلث وثلاثين سنة من اول ملك اغسطس ولمضى احدى وعشرين سنة من غلبته على قلوبطرا ملكه اليونان وقيل غير ذلك ولكن هذا هو الاقوى وعاش المسيح الى ان رفع ثلثا وثلاثين سنة فكان رفعه فى اواخر السنة الاولى من ملك قايوس واما مريم امه فعاشت نحو ثلث وخمسين سنة لانها حملت بالمسيح لما صار لها ثلث عشرة سنة وعاشت معه بمجتمعه ثلثا وثلاثين سنة وكسرا وبقيت بعد رفعه ست سنين

﴿ ذكر خراب بيت المقدس ﴾

الخراب الثانى وهلاك اليهود وزوال دولتهم زوالا لا رجوع بعده كان ابتداء عمارته الثانية لمضى الف وسبع وستين سنة لوفاة موسى ولمضى تسع وعثمانين سنة من ابتداء ملك بنحش نصر والذى عمره هو ملك الفرس اردشير بهمن واسمه عند بنى اسرائيل كيرش وقيل كورش وقيل كيرش ملك آخر غير بهمن وكان اسم هرذوس الذى قصد قتل المسيح فيلاطوس فرفع الله عيسى وكان منه ومنهم ما كان ثم ملك طيطوس وفى السنة الاولى من ملكه قصد بيت المقدس واوقع

باليهود وقتلهم واسرهم عن آخرهم الا من اختفى ونهب القدس
 وخربه وخرب بيت المقدس واحرق الهيكل واحرق كتبهم وخلا
 القدس من بني اسرائيل كان لم يقن بالامس ولم تعد لهم بعد
 ذلك رئاسة ولا حكم وكان ذلك بعد رفع المسيح بنحو اربعين سنة
 وثلاث مائة وست وسبعين سنة من غلبة الاسكندر ولثمان مائة
 واحدى عشرة سنة مضت لابتداء ملك بخت نصر وفي تقويم
 التواريخ سنة سبع وخسين وستائة وخمسة آلاف من هبوط آدم
 وفي تاريخ بيت المقدس بعده بستين فيكون لبث بيت المقدس على
 عمارته الاولى الى حين خربه بخت نصر اربعمائة وثلاثا وخسين سنة
 ثم لبث على التخریب سبعين سنة ثم عمر لبث على عمارته الثانية الى
 حين خربه طيطوس الرومى مرة ثانية سبعمائة واحدى وعشرين
 سنة * قال الحسن بن احمد المهلبى في « المسالك والممالك » ثم تراجع بيت
 المقدس الى العمارة قليلا قليلا واعتنى به بعض ملوك الروم وسماه
 ايليا ومناه بيت الرب فعمره ورم شعثه واستمر عامرا وهى عمارته
 الثالثة حتى سارت هيلانة ام قسطنطين الى القدس فى طلب خشبه
 المسيح التى تزعم النصارى ان المسيح صلب عليها ولما وصلت الى
 القدس بنت كنيسة قائمة على القبر الذى تزعم النصارى ان عيسى
 دفن به وخربت هيكل بيت المقدس الى الارض وامرت ان يلقى
 فى موضعه قمامات البلد وزبائنه فصار موضع الصخرة مزبلة وبقي
 الحبال على ذلك حتى قدم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقبح
 القدس فدل بهم على موضع الهيكل فنظفه عمر من الزبائل
 وبني به مسجدا وبقي ذلك المسجد الى ان تولى الوليد بن عبد الملك
 الاموى فهدم ذلك المسجد وبني على الاساس القديم المسجد الاقصى
 وفيه الصخرة وبني هناك قبلا ايضا سمى بعضها قبة الميزان وبعضها
 قبة المعراج وبعضها قبة السلسلة والامر على ذلك الى يومنا هذا

هكذا نقله المهلبى العزرى المذكور والمعاهدة عليه فيكون عبارة
الوليد هي عمارته الخامسة **﴿ الفرس ﴾** وهذه الامة من اقدم
ايم العالم واشدهم قوة وآثارا في الارض وكانت لهم في العالم دولتان
عظمتان طويلتان الاولى منهما الكينية وهي التي غلب عليها
الاسكندر والثانية الساسانية الكسروية وهي التي غلب عليها
المسلمون واما قبل هاتين الدولتين فبعيد واخباره متعارضة ولا خلاف
بين المحققين انهم من ولد سام بن نوح وارض ايران هي بلاد انفرس
ولما عربت قيل لها عراق وقيل انهم من ولد ايران بن افريدون
وهم ينسبون الفرس الى كومرت ومعناه ابن الضيق كانت ملوك
الفرس من اعظم ملوك الارض في قديم الزمان ودولتهم وتربيتهم
لا يماثلهم في ذلك غيرهم وهم اربع طبقات **﴿ الاولى ﴾** يقال لهم
الفيسداذية ومعناها اول سيرة العدل وعدتها تسعة وهم «اوشنج»
و«طهمورث» و«جشيد» و«بيوراسب» وهو الضحك و«افريدون»
بن اثفيان و«منوچهر» و«فراسياب» و«زد» و«كرشاسف»
وهذه الطبقة قديمة وقد نقل عن مدد ملوكهم وحروبهم امورا يا باها
العقل ويمجها السع **﴿ والثانية ﴾** يقال لهم انكينية وهم الذين
في اول اسمائهم لفظة «كي» وهي لفظة للتوبة قيل معناه الروحاني
وقيل الجبار وعدة الكينية تسعة ايضا وهم «كيباذ»
و«كيكائوس» و«كيمسرو» و«كيلهراف» و«كيشناسف»
و«كي ازديشير» و«بهمن» و«نخاني بنت ازديشير» و«دارا»
الاول و«دارا الثاني» وهو الذي قتله الاسكندر واستولى
على ملكه **﴿ والثالثة ﴾** هم بعض ملوك الطوائف ويقال لهذه
الطبقة الاشغانية وعدتهم احد عشر وهم «اشغابن اشغان»
ويقال «اشك بن اشكان» و«سابور بن اشغان» و«جور بن
اشغان» و«بيرن الاشغاني» و«جودزر الاشغاني» و«ترسي

الاشغاني « و » هرمز الاشغاني « و » اردوان الاشغاني « و » خسرو الاشغاني « و » بلاش الاشغاني « و » اردوان الاصغر الاشغاني « * الرابعة * وهم الاكاسرة لان كل واحد منهم يقال له كسرى ويقال لهم ايضا الساسانية نسبة الى جدتهم ساسان وذلك منهم عدة من النساء بعد الهجرة واستولى عليهم غيرهم من الفرس وكان اولهم ازدشبير بن بابك و آخرهم يزديجرد الذي قتل في ايام عثمان بن عفان رضى الله عنه ومدة ملكهم في العالم على ما نقل ابن سعيد من « كتاب تاريخ الامم » لعلي بن حجر الاصفهاني وذلك من زمن كيومرث ايهم الى مهلك يزديجرد اربعة آلاف سنة ومائتان سنة ونحو واحد وثمانين سنة وكيومرث عندهم هو اول ملك نصب في الارض يزعمون فيما قال المسعودي انه عاش الف سنة والفرس كلهم متفقون على ان كيومرث هو آدم الذي هو اول الخليفة وان اوشهتك هو مهلايل ملك الهند وبالجملة وكان اوشهتك فاضلا محمود السيرة والسياسة بنى بابل والسوس ونزل الهند وعقد على راسه التاج وجلس على السرير وجشيد معناه شعاع القمر فجم هو القمر والشيد هو الشعاع وكذلك خورشيد لان خور اسم الشمس وملك جشيد الاقاليم السبعة وبيوراسب كان يقال له الدهاك ومعناه عشر آفات فلما عرب قيل الضحاك وملك الارض كلها وكان ابراهيم الخليل عليه السلام في اواخر ايام الضحاك واول ملك افريدون ويقال ان افريدون هو نوح والحقيق انه من ولد جشيد بينهما تسعة آباء وانه ملك خسمائة سنة وانه الذي يحا آثار ثمود واختلف في الضحاك اختلافا كثيرا افيرع كل من الفرس واليونان والعرب انه منهم والفرس يجعلونه قبل الطوفان لانهم يعرفون بالطوفان وخرج في ايامه باصبيهان رجل يقال له « كاني » وكان حدادا فدما الناس الى مجاهدة الضحاك في سنة ٣٣٩٣ وكان ما كان حتى ملك

افريدون قيل هو ذو القرنين المذكور في القرآن الكريم وكان له ثلاثة اولاد فقسم الارض بينهم اثلاثا احدهم « ايرج » جعل له العراق والهند والحباز وجعله صاحب التاج والسرير وفوض اليه الولاية على اخويه و الثاني « شرم » وجعل له الروم وديار مصر والمغرب و الثالث « طوج » وجعل له الصين والترك والمشرق جميعه ومنوچهر هو ابن ايرج وكانت امه من ولد اسحق عليه السلام ثم استبد وحل الفرس على دين ابراهيم وفي ايامه ظهر موسى عليه السلام وكان فرعون مصر عاملا لمنوچهر ومطيعا له وافريدون اول من تسمى بكى ومعناه التزيه اى مخلص متصل بالروحانيات وقيل معناه البهاء لانه يشاء نور من يوم قتل الضحاک وقيل معناه مدرك السار وكان في زمان لهراسف بخت نصر وجعله اصبهذا على العراق والاهواز والروم وهو الذى خرب القدس وحضر مع بخت نصر دانيال النبي من بنى اسرائيل والاصح انه لم يكن ملكا مستقلا بنفسه بل كان نائبا للهراسف ثم غزا بخت نصر العرب وكان في زمن معد بن عدنان فقصد طوائف من العرب مسالين فاحسن اليهم واتزلهم شاطي الفرات ونوا موضع معسكرهم وسموه الانبار واستمروا كذلك مدة حيرة بخت نصر ورآى رؤيا لم يطلق احد من العلماء والسمرة والكهنة ان ينسب بذلك حتى سأل دانيال فعبها فخر بخت نصر ساجدا لدانيال وامر له بالخلع وان يقرب له القرابين وتقدير بخت نصر بالعربة عطارد وهو ينطق * قال ابن العميد ملك من بعد كورش ابنه قبوسيسوس وغزا مصر واستولى عليها وتسمى بخت نصر الثاني وظهر في ايام كى بشتاسف زرادشت وهو صاحب كتاب المجوس فصدقه ودخل في دينه وكان فيما زعم اهل الكتاب من اهل فلسطين خادما لبعض تلامذة ارميا النبي عليه السلام وعند علماء الفرس انه من نسل منوچهر الملك وان نبيا من بنى اسرائيل بعث الى كشتاسف

وهو يبلغ فكان زرادشت وجاماسب العالم وهو من نسل منوچهر
ايضا يكتبان بالفارسية ما يقول ذلك النبي بالعبرانية وكان جاماسب
يعرف اللسان العربي ويترجمه لزرادشت وقال علماء الفرس ان زرادشت
جاء بكتاب ادعاء وحيا قال المسعودي ويسمى ذلك الكتاب «نشاء»
وهو كتاب الزمزمة ويدور على ستين حرفا من حروف المعجم وفسره
زرادشت وسمى تفسيره «زند» ثم فسر التفسير ثانيا وسماه «زنديه»
وهذه اللفظة هي التي عربها العرب زنديق واقسام هذا الكتاب
عندهم ثلثة قسم في اخبار الامم الماضية وقسم في حدثان المستقبل
وقسم في نواميسهم وشرائعهم مثل ان المشرق قبله وان الصلوات في
الطلوع والزوال والغروب وانها ذات سجيدات ودعوات وجدد
لهم زرادشت بيوت النيران التي كان منوچهر اخذها ورتب لهم
عبدین «البروز» في الاعتدال الربيعي و«المهرجان» في الاعتدال الخريفي
وامثال ذلك من نواميسهم ولما انقضى ملك الفرس الاول احرق
الاسكندر هذه الكتب ولما جاء ازديشير جمع الفرس على قراءة سورة
منها تسمى «استا» وجاماسب العالم من اهل آذربيجان وهو اول
موبدان كان في الفرس قاله المسعودي وكان ازديشير يهمن كرميا
متواضعا علامته على كتفه بقلمه من ازديشير يهمن عبد الله وخادم الله
والسائس لامرهم وتفسير يهمن بالعربية الحسن الثبة وكان يهمن
مترجما بابنته خناني وذلك حلال على دين المجوس فتوفي يهمن
وهي حامل منه دارا وساست خناني الملك بعده احسن سياسة
ثم ملك دارا وولد له ابن سماء دارا باسم نفسه وهو الذي صار ملكه
الى الاسكندر بن فيلبس وكان ابوه احد ملوك اليونان وصككوا
طوائف فلما ملك الاسكندر غزاهم واجتمع له ملكهم ثم غزا دارا
ملك الفرس وقتله ثم غزا الهند وتناول اطراف الصين ثم بنى
الاسكندرية وذهلت عليه الملوك وحلت اليه الهدايا والخراج من

كل ناحية ورأسه ملوك الارض من افرقيته والمغرب والافرنجة والصقالبة والسودان ثم ملك بلاد خراسان والترك واستولى على الملوك يقال على خمسة وثلاثين ملكا وعاد الى بابل فأت بها وقيل هلك في ناحية السواد وقيل بشهرزور وكان عمره ستا وثلاثين سنة وكان ملكه نحو ثلث عشرة سنة وكان مرضه الخواثق وقيل اغتيل بالسم وهذا هو صاحب ارسطاطاليس وتلميذه وكان اشقر ازرق ومر في طريقه على بيت المقدس واكرم بنى اسرائيل قيل انه بنى السد على يأجوج ومأجوج والصحيح انه لم يكن منه ذلك بل ذوالقرنين الذي ذكره الله في القران وهو ملك قديم كان على زمن ابراهيم وقيل انه افريدون وقيل غيره وقد غلط من ظن ان بابي السد هو الاسكندر الرومي وذوالقرنين الصعب بن الراهب وهو الذي مكن الله له في الارض وعظم ملكه وبني السد على يأجوج ومأجوج وهو من جبر قاله ابن عباس وقد تقدم الكلام في تحقيق ذلك * ولما مات الاسكندر الرومي عرض الملك على ابنه فابى واختار الناس فانقسمت الممالك بين ملوك الضوايف واليونان واستمر بهم الحال على ذلك نحو خمس مائة واثنى عشرة سنة حتى قام اردشير بن بابك وجعل ملك الفرس وكانت عدة طوائف الملوك تزيد على تسعين ملكا ولم تورخ في مبتدأ امرهم اسمائهم ولا مدد ملوكهم فانهم كانوا ملوكا صفارا في الاطراف وبقي الامر على ذلك حتى اشتهرت الملوك الاشغافية من بينهم وملك اشفا وهو اولهم لمضى مائتين وست واربعين سنة لقبيلة الاسكندر ثم ملك بعده ابنه سابور وكان مولد المسيح في سنة بضع واربعين سنة خلت من ملكه وقال هرمز يوم ملك « يا معشر الناس اجتنبوا الذنوب كيلا تذلوا بالعاذر » وانفضى ملك اردوان الاصغر وهو آخر هذه الطبقة لمضى خمس مائة واثنى عشرة سنة لقبيلة الاسكندر واول الاكاسرة اردشير بن بابك وهو

من ولد ساسان بن بهمن المذكور سابقا وكان بين قيامه وبين الهجرة النبوية اربعمائة واثنان وعشرون سنة وكان رصد بطليموس قبله بسبع وسبعين سنة وجيع الاكاسرة الذين كان آخرهم يزديجرد بن شهريار من ولد ازدشير المذكور وظهر في ايام سابور « ماني » الزنديق الثعالب صاحب ابقول بالنور والظلمة وادعى النبوة واتبعه خلق كثير وهم المسمون بالمانوية والثنوية قال في تقويم التواريخ ظهور الماني المتني في سنة احدى وعشرين وثمانمائة وخمسة آلاف يعني من هبوط آدم عليه السلام * واما ظهور « بله واصلان » فكان في سنة عشر وسبعمائة وخمسة آلاف كما في التقويم

﴿ انتباه اصحاب الكهف من نومهم ﴾

كان في سنة ست وثلثين وستة آلاف * وكان لسابور المذكور عنابه عظيمة يجمع كتب الفلاسفة اليونانيين ونقلها الى اللغة الفارسية ويقال ان في زمانه اخترع العود وهو آله اللهو التي يضرب بها وفي ايام صبا سابور بن هرمز وهو السابور الثاني طمعت العرب في بلاده فلما بلغ غلب على العرب وقتل اناسا من قميم وبكر بن وائل وعبد القيس وسمى ذا الاكتاف وقتل النصاري واخرى الكنائس واحرق الانجيل وفي ايام قباد بن فيروز ظهر « مردك » الزيق المجوسي وادعى النبوة وامر الناس بالتساوي في الاموال وان يشركوا في النساء لانهم اخوة لاب وام آدم وحواء ودخل قباد في دينه وكان ظهوره من هبوط آدم عليه السلام لسنة ثمان عشرة ومائة وستة آلاف ثم ملك « انوشيروان بن قباد » ولما تولى كان صغيرا فلما استقل وجلس على السرير اعاد آل المنذر الى

الخيرة واطرد الحارث عنها وقتل مردك بين يديه واحرق جبقتة
ونادى باباحه دماء المردكية فقتل منهم في ذلك اليوم علما كثيرا
واباح دماء السابوية ايضا وقتل منهم خلقا كثيرا وثبتت له
المجوسية القديمة وقبح الاسكندرية وتوجه الى عدن فسكر هناك
ناحية من البحر بين جبلين بالعنخور وعمد الحديد وكان تكريما للعلماء
مجا للعلم وفي ايامه رجم كتاب «كليلة ودمنة» وترجمه من لسان اليهود
وحله بضرب الامثال ويحتاج الى فهم دقيق قال الطبري وفي
ايامه رأى الموبدان ان الابل اصحاب تقود الخيل العربا وقد
قطعت دجلة وانتشرت في بلادها فافرحه ذلك وساقى تفصيله •
وفي زمانه ولد عبدالله ابو النبي صلح لاربع وعشرين سنة من
ملكه وكذلك ولد النبي صلح في السنة الثانية والاربعين من ملكه
وذلك عام الغيل ومات اتوشيروان في سنة ثمان وثمانين وثمانمائة
للاسكندر لمضى سبعة اشهر من السنة المذكورة ثم قام ابنه هرمز
ثم سمل پرويز ابنه عنده وتمك وغزا الروم وجمع في مدة ملكه من
الاموال ما لم يجتمع اخيره من الملوك وسكان يشتو بالمدائن ويصيف
بهمدان وكان له اثنا عشر الف امرأة والف فيل وخمسون الف
دابة وبنى بيوت انيران وزوج «شبرين» الغنية وبنى لها قصر
شبرين بين حلوان وخانقين ثم قتل على يدى ابنه شيرويه وكانت ام
شيرويه مريم بنت ملك الروم • ولمضى اثنتين وثلاثين سنة وخمسة
اشهر وخمسة عشر يوما من ملك پرويز هاجر النبي صلح من مكة
الى المدينة وكان له من العمر ثلث وخمسون سنة فيكون لرسول الله
صلح سبع سنين في ايام اتوشيروان واثنا عشرة سنة في ايام هرمز
بن اتوشيروان وسنة ونصف بالتقريب في الفترة التي كانت بين
اساك هرمز وبين استقرار ابنه پرويز واثنان وثلثون سنة ونصف
بالتقريب من ملك پرويز ومجموع ذلك ثلث وخمسون سنة وعلى ذلك

فتكون السنة الثالثة والثلاثون من ملك پرويز هي السنة الخامسة والثلاثون وتسميئة لالاسكندر بالتقريب وفي ايامه افتتح هرقل عظيم الروم يغزو بلاد كسرى وفي منابذة هذا الغلب بين فارس والروم نزلت الايات من اول سورة الروم قال العنبري وادنى الارض التي اشارت اليه الآية هي اذرعاء بصرى التي كانت بها هذه الحروب ثم غلبت الروم سبع سنين من ذلك العهد واخبر المسلمون بذلك الوعد الكريم لما اهمهم من غلب فارس الروم لان قريشا كانوا يتشيعون لفارس لانهم غير دائنين بكتاب والمسلمون يودون غلب الروم لانهم اهل كتاب وفي كـتب التفسير بسط ما وقع في ذلك بينهم وپرويز هذا هو الذي قتل النعمان بن المنذر ملك العرب * واتفق صاحب التقويم وتاريخ القدس على ان ولادة النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانت في سنة ثلث وستين ومائة وستة آلاف والله اعلم من هبوط آدم عليه السلام * قال الشيخ رفيع الدين بن اجدد ولي الله المحدث الدهلوي لا يخفى ان هذه السنين ستون شمسية والستون المأخوذة من مولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحساب لا يخلو عن مسامحة بل المناسب اما ارجاع ما بعد المواد الى التسمية او ارجاع ما قبله الى القمرية * فاعلم ان من هبوط آدم عليه السلام الى المولد الشريف اذا اخذت قرية صارت ستة آلاف وثلثمائة واحدى وخمسين سنة قرية ومائتين وتسعة وعشرين يوما وهو قريب من سبعة اشهر ومن المولد الشريف الى آخر سنة من الهجرة المقدسة ثلث وخمسون الف ومائتان فن هبوط آدم عليه السلام الى آخر تلك السنة سبعة آلاف وستائة واربع وستون سنة قرية واشهر وايضا فن المولد الشريف الى آخر السنة المذكورة الف ومائتان وثمانى عشرة سنة شمسية وستون يوما بالتقريب وهو قريب من شهرين فن هبوط آدم عليه السلام الى آخر السنة المذكورة سبعة آلاف وثلثمائة واحدى وسبعون سنة

شمسية فاحفظ فان جهور اهل السارخ ومنهم صاحبنا تاريخ
القدس والتحليل. وتقويم النوارخ قد خلطوا الامر وغفلا عن التميز
والله الهادي انتهى وسياتي لذلك مزيد ابضاح ان شاء الله تعالى *

ولما ملك شبرويه وكان ردى الزاج كثير الامراض صغير الخلق
قتل اخوته السبعة عشر ثم ندم على قتلهم وصار يبكي ليلا ونهارا
ويرى التاج عن رأسه ثم هلك وملك اردشير بن شبرويه وكان ابن
سبع سنين وقتل وملك شهريران ولم يكن من اهل بيت الملكة
ثم قتل وولوا الملك بوران بنت كسرى پرويز فاحسنت السيرة ثم هلكت
بعد سنة واربعة اشهر وملك بعدها خشنشدة من بني عم كسرى پرويز
وكان ملكه اقل من شهر وقتل ثم ملكت ارزى دخت بنت
كسرى پرويز وكانت من احسن النساء صورة فخطبها فرخ هرمز
فقتله فجمع رستم بن فرخ المذكور عسكره وقتلها ثم ولوا مكانها
كسرى بن مهر وقتلوه بعد ايام ولم يجدوا من يملكونه من بيت الملكة
فولوا رجلا يقال له فيروز بن خستان يزعم انه من نسل انوشيروان
ثم قتلوه ثم ملك فرخ زاد خسرو من اولاد انوشيروان وملك ستة
اشهر وقتلوه ثم ملك يزجرد بن شهرمار من نسل اردشير بن بابك وكان
ملكه كالخيال بالنسبة الى ملك آباءه وغزت السلون بلادهم وكان
عمره الى ان قتل بمرور عشرين سنة وكان مقتله في خلافة عثمان
رضي الله عنه في سنة احدى وثلاثين للهجرة وهو آخر من ملك
منهم وزال ملكهم بالاسلام زوالا الى الابد وهذه هي سياقة الخبر
عن دولة الفرس عند المحققين * قال الطبري فجميع سني العالم من
آدم الى الهجرة على ما يزعمه اليهود اربعة آلاف سنة وستائة
واثنان واربعون سنة وعلى ما يدعيه النصارى في تورا اليونانيين
سنة آلاف سنة غير ثمان سنين وعلى ما يقوله الفرس الى مقتل
يزجرد اربعة آلاف ومائة وثمانون سنة ومقتل يزجرد عندهم

لثلاثين من الهجرة واما عند اهل الاسلام فيبن آدم ونوح عشرة قرون والقرن مائه سنة وبين نوح و ابراهيم كذلك وبين ابراهيم وموسى كذلك ونقله الطبرى عن ابن عباس ومحمد بن عمرو بن واقد الاسلامى عن جماعة من اهل العلم وقال ان الفترة بين عيسى وبين محمد صللم ستائه سنة ورواه عن سلمان الفارسى وكعب الاحبار قال ابن خلدون والله اعلم بالحق فى ذلك والبقاء لله الواحد القهار

﴿ ذكر فراغة مصر ﴾

هم ملوك القبط بالديار المصرية وكانوا اهل ملك عظيم فى الدهور الخالية والازمان السالفة وكانوا اخلاطاً من الام ما بين قبطى ويونانى وعلمبقى الا ان جهرتهم قبط واكثر ما تملك مصر الغربة وكانوا صائبه يبعدون الاصنام وصار بعد الطوفان بمصر علماء بضروب من العلوم خاصة بعلم الطلسمات والتبرنجحات والكيمياء وكانت مدينته منف هى كرسى الملكة حتى ملك الوليد بن مصعب وهو فرعون موسى عليه السلام وكان من العماقة وهو الاظهر وقيل انه فرعون يوسف وطال عمره الى ايام موسى وذكر القرطبي ان الوليد المذكور من القبط وهو الذى ادعى الربوبية وكان من شأنه وشان موسى ما حكاه الله سبحانه فى كتابه العزيز ولما هلك ملك القبط بعده دلوكه المشهورة بالجوز من بنات ملوك القبط وانتهى الدهر اليها وطال عمرها ولما قتل بخت نصر فرعون مصر بقيت خراباً اربعين سنة حتى انقرضت دولة بنى بخت نصر فتوالت ولاية الفرس عليها فكان منهم طخارست وفى ايامه كان بقراط الحكيم حتى غلب عليها الاسكندر و« الخطط » للقرى اجمع التواريخ لمصر وليس ذكر ملوك اليونان وملوك الروم من غرضنا فى هذا المقام واما « ملوك العرب قبل الاسلام » فاول من نزل اليمن قحطان

بن طابر بن شالح المقدم الذكر ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو اول
من نطق بالعريية على ما ذكر ثم ابنه يشجب ثم ابنه عبد شمس
وسمى سبأ وهو الذى بنى السد بارض مارب وفجر اليه سبعين
نهرًا وساق اليه السيول من امد بعيد ثم ابنه جبر بن سبأ الى ان
ملك بلقيس بنت الهمدان عشرين سنة وتزوجها سليمان بن داود
عليهما السلام الى ان ملك ذونواس وكان من لا يتهود القاه في
اخدود مضطرم نارًا فقبل له صاحب الاخدود ثم ملك بعده
ذو جدن وهو آخر ملوك جبر وكانت مدة ملكهم على ما قبل الفين
وعشرين سنة قال صاحب تواريخ الامم ليس في جميع التواريخ
اسم من تاريخ ملوك جبر لا يذكر فيه من كثرة عدد سنينهم مع
قلة عدد ملوكهم فانهم يزعمون ان ملوكهم ستة وعشرون ملكًا
ملكوا في مدة الفين وعشرين سنة ثم ملك الين بعدهم من الحبشة
اربع ومن الفرس ثمانية ثم صارت الين للاسلام * وكان اول من
ملك على العرب بارض الحيرة مالك بن فهم من ولد يعرب بن قحطان
وكان ملكه قبل الاكاسرة ثم ملكه اللخميون واولهم عمرو بن عدى
الى ان ملكه المنذر بن التميمي وسمته العرب المغرور واستمر ملكًا
للحيرة الى ان قدم اليها خالد بن الوليد واستولى على الحيرة وكانت
ملوك غسان عمالا للقيصرة على عرب الشام واصل غسان من الين
من ولد كهلان بن سبأ واول من ملك منهم « جفنة بن عمرو » وآخرهم
« جبلة بن الابهيم » وهو الذى اسلم في خلافة عمر بن الخطاب وقد
اختلف في مدة ملك الغسانية فقبل اربعمائة سنة وقيل ستمائة سنة
وقيل بين ذلك * واما جرهم فهم صنفان الاول وكانوا على عهد
هاد فبادوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البادية واما جرهم
الثانية فهم من ولد قحطان فلك يعرب الين واخوه جرهم الحجاز
وهم الذين اتصل بهم اسمعيل وتزوج منهم واول ملوك كندة

حجر بن عمرو وقيل له أكل المرار وآخرهم الحارث ومن ملوك العرب
 « عمرو بن لحي » ملك الحجاز وهو اول من جعل الاصنام على الكعبة
 وعبدها فاطاعته العرب وعبدوها معه واستمرت العرب على تلك
 العبادة حتى جاء الاسلام ومنهم زهير بن حباب وزهير بن جذيمة
 والحارث بن ظالم وقيس بن زهير ولهم ايام ذكرها المؤرخون
 واطالوا في بيتها ومنها « يوم ذي قار » وكان في سنة اربعين
 من مولد رسول الله صلى وقيل في عام وقعة بدر والاول اولي
 قال ابن خلدون ان جميع العرب يرجعون الى ثلاثة انساب وهي
 « عدنان » و « قحطان » و « قضاعة » فاما عدنان فهو من ولد
 اسمعيل بالاتفاق الا الاباء الذين بينه وبين اسمعيل فليس فيه شيء
 يرجع الى يقينه وغير عدنان من ولد اسمعيل قد انقضوا فليس على
 وجه الارض منهم أحد واما قحطان فقبل من ولد اسمعيل وهو
 ظاهر كلام البخاري في قوله باب نسبة الين الى اسمعيل واما قضاعة
 فقبل انهما من جبر قاله ابن اسحق والكلبي وطائفة وقيل غير ذلك
 والنسب البعيد بحمل الظنون ولا يرجع فيه الى يقين

﴿ ذكر الامم ﴾

الامة الجماعة هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان
 امة وفي الحديث * لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها *
 ﴿ امة السريان ﴾ هي اقدم الامم وكلام آدم وبنيه بالصرياني
 وملكهم هي امة الصابئين ويذكرون انهم اخذوا دينهم عن شيث
 وادريس ولهم كتاب يسمى « صحف شيث » ولهم صلوات سبع
 وصوم ثلثين يوما واعياد عند نزول الكواكب الخمسة التهية بيوت
 اشرافها ويعظمون مكة ولهم بظاهر حران مكان يحجونه ويعظمون
 اهرام مصر ويؤمنون ان احدهما قبر شيث والاخر قبر ادريس

والآخر قبر صابئ بن ادريس * قال ابن حزم والدين الذي انتحله
 الصابئون اقدم للاديان على وجه الدهر والغالب على الدنيا الى
 ان احدثوا فيه الحوادث فبعث الله تعالى اليهم ابراهيم بالدين الذي
 نحن عليه الآن * قال الشهرستاني وهم يقاتلون الخنيفية ومدار
 مذهبهم التعصب للروحانيين كما ان مدار مذهب الخنفاء التعصب للبشر
 والجسمانيين * امة القبط * وهم من ولد حام بن نوح وكان
 سكنهم بديار مصر فاختلف بهم طوائف كثيرة وكانوا في سالف
 الدهر صابئية وكانت ملوكهم تلقب الفراعنة يعبدون الهياكل
 والاصنام وهذه الامة اقدم ايم العالم واطولهم امدا في الملك
 واختصوا بملك مصر وما اليها ملوكها من لدن الخليقة الى ان
 صبحهم الاسلام بها فانزعها المسلمون من ايديهم ولهدمهم كان
 الفتح وربما غلب عليهم جميع من عاصرهم من الامم حين يستفحل
 امرهم مثل العمالة والفرس والروم واليونان فيستولون على مصر
 من ايديهم ثم يتخلص ظلمهم فراجع القبط ملكهم هكذا الى ان انقرضوا
 في مملكة الاسلام * امة الفرس * مساكنهم وسط المعمور يقال لها
 ارض فارس منها كرمان والاهواز واقاليم يطول ذكرها وجميع ما
 دون جيحون من تلك الجهات يقال له ايران وهي ارض الفرس واما
 ما وراء جيحون فيقال له توران وهو ارض الترك وقد اختلف في
 نسب الفرس فقيل انهم من ولد فارس بن ارم بن سام وقيل من
 ولد يافث وهم يقولون انهم من ولد كيومرث وهو عندهم الذي
 ابتداء منه النسل مثل آدم عندنا ويذكرون ان الملك لم يزل فيهم
 من كيومرث الى غلبة الاسلام خلا تقطع حصل في مدد يسيرة
 لا يتعد به مثل تغلب الضحاك وفراسياب التركي وملوك الفرس
 عند الامم اعظم ملوك العالم وكانت لهم العقول الوافرة والاحلام
 الراجحة وكان لهم من ترتيب المملكة ما لم يلحقهم فيه احد من

الملوك وهم فرق كثيرة فثمة الديلم وهم سكان الجبال ومنهم الجبل
وارضهم هي ساحل بحر طبرستان ومنهم الكرد ومنزلهم جبال
شهرزور وقيل ان الكرد من العرب ثم تبطوا وقيل انهم اعراب
البحر وكان للفرس ملة قديمة يقال لها الكيومرثية اثبتوا الها قديما
وسموا « يزدان » والها مخلوقة من الظلمة وسموه « اهرمن » والاول عندهم
هو الله والثاني ابليس واصل دينهم تعظيم النور والتهرؤ من
الظلمة ولهذا عبدوا الثيران حتى ظهر زرادشت من قرية من قرى
آذربيجان فصارت الفرس على دينه ولهم في خلق زرادشت وولادته
كلام طويل لا فائدة فيه وقال باله يسمى « ارمزرد » بالفارسي وانه
خالق النور والظلم وهو واحد لا شريك له ولهم اعياد ورسوم
منها النوروز والتبركان والمهرجان والفروردجان والكتبهارات زعم
زرادشت ان في كل يوم خلق الله نوعا من الخليفة من سماء وارض
وماء ونبات وحيوان وانفس فتم خلق العالم في ستة ايام (عامة اليونان)
وهم تجمعوا من رجل اسمه « الن » ولد ستة اربع وسبعين لمولد موسى
عليه السلام ولم يعلموا قبل ذلك وكانوا اهل شعر وفصاحة ثم
صارت فيهم الفلسفة في زمان بنجت نصر * قال الشهرستاني ان
ايدقليس كان في زمن داود النبي عليه السلام وكذلك فيثاغورس
كان في زمن سليمان وهذا يخالف ما سبق فان بنجت نصر بعد
سليمان باكثر من اربعمائة سنة وبلاد اليونان كانت على الخليج
القسطنطيني من شرقه وغربه الى البحر المحيط وهو بين بحر الروم
وبحر القززم واسم القززم في القديم بحر نيطش وهم فرقان الاغريقون
والاطليونيون قيل انهم من ولد يافث وهو الصحيح باتفاق من المحققين
وقيل من جلة الروم من ولد العيص بن يعقوب النبي وكانت ملوكهم
من اعظم الملوك ودولتهم من افخر الدول ولم يزالوا كذلك حتى غلبت
عليهم الروم ولم يبق لهم ذكر وكانت لهم الدولتان العظيمتان

الاسكندر والقيصرية من بعده الذين صلبهم الاسلام وهم ملوك
 بالسلم وجميع العلوم العقلية مأخوذة عنهم مثل العلوم المنطقية
 والطبيعية والالهية والرياضية وكانوا يسمون العلم الرياضى جوهرًا
 مطريا وهو المشتل على علم الهيئة والهندسة والحساب والمخون
 والابقياع وغير ذلك وكان العالم بها يسمى فيلسوفا وتفسيره محب
 الحكمة ومن فلاسفتهم «تاليس الملى» وكان فى زمن بخت نصر
 واخذ عن لقمان و«ابيدقليس» و«فيثاغورس» وكانا فى زمن داود
 وسليمان عليهما السلام وزعم فيثاغورس انه سمع حفيف الفلاك ووصل
 الى مقام الملك وقال ما سمعت شيئا الا من حركات الافلاك ولا رايته
 شيئا ابهى من صورتها و«بقراط الحكيم» ونجم فى سنة ١٩٦ لهجت نصر
 فيكون قبل الهجرة بالف ومائة وبضع وسبعين سنة و«سقراط»
 اقام فى غار ونهى الناس عن الشرك وعبادة الاوثان حتى قتل فى
 الحبس بالسلم و«افلاطون الالهى» قام مقام سقراط حين اغتيل
 و«ارسطوطاليس» كان تلميذا لافلاطون وكان
 افلاطون كبير حكماء الخليفة فيه منازع كان يعلم الحكمة وهو ماش
 تحت الرواق المظلل له من حر الشمس فسمى تلاميذه بالمسائين فى
 زمن الاسكندر وكان ملكه لعهد اربعة آلاف وثمانمائة من عهد
 الخليفة ولعهد اربعمائة او نحوها من بناء رومة وبين الاسكندر
 والهجرة تسعمائة واربع وثلاثون سنة فيكون افلاطون قبل ذلك
 بمدة بسيرة وكذلك سقراط قبله بمدة بسيرة ايضا فبالقريب يكون
 بين سقراط والهجرة نحو الف سنة وبين افلاطون والهجرة اقل
 من الف سنة و«طليماوس» هو من مشايخ افلاطون ومن تلامذة
 ارسطو الاسكندر الذى ملك غالب الممور من الغرب الى الشرق
 واستولى على بلاد فارس وتخطاها الى بلاد الهند فلكها ثم زحف
 الى بلاد الهند فغلب على اكثرها وحارب «فور» ملك الهند فانهم

واخذه الاسكندر اسيرا بعد حروب طويلة وغلب على جميع طوائف الهنود وملك بلاد الصين والسند واقام يتعلم على ارسطو خمس سنين وبلغ فيها احسن البالغ وقال من الفلسفة ما لم ينله سائر تلاميذه ومنهم « برفلس » وكان بعد ارسطو وصنف كتابا اورد فيه شيئا من قدم العالم ومنهم « بطليموس » حكيم رياضى عالم برهانة الفلك رصد الكواكب في زمانه ذكره بطليموس في المجسطى وكان قبل بطليموس باربعمائة وعشرين سنة و« فرغوريوس » من اهل مدينة صور على البحر الرومى بالشام كان بعد زمان جالينوس فصر مشكلات كتب ارسطو و« فلوطيس » نقل تصانيف ارسطو من الرومى الى السريانى قال ولا اعلم ان شيئا منها خرج الى العربى و« فولس الاجانيطى » ويعرف بالقوابلى كان خبيرا بطب النساء كثير المعانيات له وكان مقامه بالاسكندرية و« لسلون المتعصب » يقرى فلسفة افلاطون ويقتصر لها و« مقسطراطيس » شرح كتب ارسطو واخرجها الى العربى و« منطر الاسكندري » كان اماما في علم الفلك واجتمع هو وافطين بالاسكندرية واحكما آلات الرصد ورصدا الكواكب وحققاها وكانا قبل بطليموس بنحو خمسمائة واحد و« سبطين سنة » و« مورطس » له رياضة وحيل صنف كتابا في الاكلة المسمة « بالارغن » وهى آلة تسمع على ستين ميلا و« مفس » من اهل حصص من تلامذة بقراط وله كتاب البول وغيره و« مثروديطوس » كان طبياركا معجونا يسمى باسمه وكان ممتنبا بتجربة الادوية واما « بطليموس وجالينوس » فرمانهما متأخر من زمان اليونان و« كانا » في زمن الروم واحدهما قريب من الآخر وكان بطليموس مقدما على جالينوس بقليل وكان بين رصد بطليموس ورصد الامون ستمائة وتسعون سنة وكان رصد الامون بعد سنة مائتين للهجرة فيكون بين الهجرة ورصد بطليموس

اربعمائة وتسعون سنة بالتقريب وبين جالينوس والهجرة أكثر من
 اربعمائة سنة بقليل وذلك كله بالتقريب * قال ابن خلدون ومن حكماء
 اليونانيين « انكبيثاغورس » كان مع حكمته مبرزا في علم الطب وبعث
 به بهمين ملك الفرس الى ملك اليونان فامتنع من ايغاده عليه ضنائة
 به وكان من تلامذته جالينوس لعهد عيسى عليه السلام ومات
 بصقلية ودفن بها « اقليدس » صاحب كتاب الاستقصاءات المسمى
 باسمه وكان في ايام ملوك البطالسة ولم يكن بعد ارسطو بعيد وليس
 هو مخترع كتاب اقليدس بل هو جامعه ومحرره وبحقه ومنهم
 « ابرخس » رصد الكواكب وحققها وكان بين رصده ورصد
 بطليموس مائتان وخمس وثمانون سنة فارسية بالتقريب * امة اليهود *
 هم بنو اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل وكان لاسرائيل
 اثنا عشر ابنا وهم الاسباط وجيع بنى اسرائيل هم اولاد الاسباط
 وامة اليهود اعم منهم لان كثيرا من اجناس العرب والروم والفرس
 وغيرهم صاروا يهودا ولم يكونوا من بنى اسرائيل وانما بنو اسرائيل
 هم الاصل في هذه الملة وغيرهم دخيل فيها واما اسم اليهود
 فيقال هاد الرجل اى رجع وتاب وانما لرسهم هذا الاسم لقول موسى
 * انا هدنا اليك * اى رجعا * وقال البيروني في الآثار الباقية
 ليس ذلك بشئ وانما سمي هؤلاء باليهود نسبة الى يهوذا احد
 الاسباط وابدلت الهمزة بالهاء قلت وهذا هو الصواب لان القرآن
 عربى والتوراة عبرانية وافترقت اليهود فرقا كثيرة * امة النصارى *
 وهم امة المسيح عليه السلام ولهم في تجسد الكلمة مذاهب شتى
 منهم من قال اشرفت على الجسد اشراق النور على الجسم الشف
 ومنهم من قال انطبعت فيه انطباع النقش فى الشمعة ومنهم من قال
 تدرع اللاهوت بالناسوت ومنهم من قال مازجت الكلمة جسد المسيح
 بمزجة اللبن الماء وانفقت النصارى على ان المسيح قتله اليهود وصلبوه

وافترقت على اثنتين وسبعين فرقة كبارهم ثلث فرق الملكية
والتسطورية واليعقوبية * والبطارقة للنصارى بمنزلة الأئمة اصحاب
المذاهب للمسلمين والمطارنة مثل القضاة والاساقفة مثل المقيمين والقسيسون
بمنزلة القراء والجائليق بمنزلة الامام الذى يؤم فى الصلوة والشماسة
بمنزلة المؤذنين وقومة المساجد ومن اعبادهم الشعانين وجعة
الصلبوت وعيد الفصح ويوم الاحد والسلافا وعيد البنديقسطى
والدنج وعيد الصليب والبلاد * واما الانجيل فهو كتاب يتضمن اخبار
المسيح من ولادته الى وقت خروجه من هذا العالم كتبه اربعة نفر من
اصحابه وهم « متى » كتبه بفلسطين بالعبرانية و « مرقوس » كتبه
ببلاد الروم باللغة الرومية و « لوقا » كتبه بالاسكندرية باللغة اليونانية
و « يوحنا » كتبه بأفسس باليونانية ايضا * ومن الامم الداخلة فى
دين النصارى امة الروم كانوا صابئة حتى تنصر قسطنطين وحلهم
عليه حتى تنصروا عن آخرهم * واما امم النصارى فهى الارمن
والروم والبلغار وكان اصل الكرج والجراسة نصارى الا انهم الآن
مسلمون واما المسلمون القاطنون فى جهات الروم ابلى فاصلهم نصارى
ويوجد فى سورية وحلب وبغداد وغيرها من الممالك العثمانية
نصارى ولقهم العربية وبقية النصارى فى بلاد اوربا وامريكا
وغيرهما وهم امم مختلفة منهم الجرمانيون والانكليز اعنى البريطانيين
والفرنساويون والاطليسيون والروس وغيرهم والانكليزيون هم
المستولون الآن على ساطنة الهند * امة الهند * فرق كثيرة
ذكرها الشهرستانى فى « الملل والنحل » منهم الباسومية
واليهودية وعبدة الاصنام وعباد النار ومنهم البراهمة اصحاب الفكرة

وهم اهل العلم بالفلك والتجوم على طريقة تخالف طريقة منجمي الروم
والجيم ولاهند مالک منها مملكة قنوج وهى منقطعة عن البحر ولاهلها
اصنام يتوارثون عبادتها ويزعمون ان لها نحو مائتى الف سنة قاله
ابو الفدا وهى اليوم خاوية على عروشها كان ام تغن بالاس ولتم
ما قيل

- * ورايت معالم دارسة * رسمته مرأولة السبل *
- * وسالت رسوم الاربع ما * فعلت بك سابقة الازل *
- * فاجابت قال الله لنا * وسؤالك من جهة الغفل *
- * تلك الايام نداولها * لامكت لهن على رجل *

وكانت هذه البلدة هى موطن آبائنا منذ ثلثمائة سنة تقريبا حتى
خرجنا منها منذ اعوام ثم لم نعد وزلنا ببلدة بهوپال وبها نعيش
فى هذه الايام وهى سنة احدى وتسعين ومائتين والف هجرية
وجزائر بحر الهند فى نهاية الكثرة وهى فى البحر قبالة هذه الممالك
ولها ملوك وطوائف وايام ومجاريات قداكثر المصنفون فيها الكلام
وقد ذكرنا طرفا من حالها وخبر قنوج فى كتابنا * هجج الكرامة فى آثار
القيامة * فان شئت ان نطلع على معظم ماجرياتها وتعلمها فارجع اليه
تجده كتابا لم يواف مثله قبل ذلك الزمان وبالله التوفيق وهو المستعان
خاتمة السند * وهم فرقى الهند منها على جانب البحر ويقال لها بلاد
اللان ومنها فى البر الى جانب الجبل وكل من ملك السند يقال لها
رتبيل ومن المدن الاول ملتان والمنصورة ومن الثاني قشمر وكان
المسلمون غالبين عليها ثم صارت هى والهند فى ايدى الكفسار من
البرطانية النصرانية منذ مائة عام بل ازيد من ذلك * ام السودان *
قيل هم من ولد حام واديانهم مختلفة فتنهم مجوس ومنهم من يعبد
الحيات ومنهم صاحب اوثنان وقد روى عن جالينوس انهم يختصون

بمشتر خصال وهي تفضل الشعر وخفة الهي وانتشار المخبرين وغلاظ
الشفتين وتحدد الاسنان ونبق الجلد وسواد اللون وتشقق اليدين
والرجلين وطول الذكر وكثرة الطرب ومن اعظم امهم «الجيش» وبلادهم
تقابل الحجاز وبينهما البحر وهي بلاد طويلة عريضة وخصيانهم
افخر الحصان ومنهم «التوبة» يقال ان لقمان الحكيم الذي كان مع
داود عليه السلام من التوبة ومنهم ذو النون المصري وبلال بن
حاجه مؤذن النبي صلعم ومنهم «البحا» وهم شديدا السواد عراة يبدون
الاوتان وهم اهل امن وحسن مرافقة للتجار ومنهم «الداماد»
وبلادهم على النيل فوق بلاد الزنج وهم تزا السودان خرجوا عليهم
وقتلوا فيهم كما جرى للتر مع المسلمين وهم مهملون في اديانهم ومنهم
زنج وهم اشد السودان سوادا يبدون الاوتان واهل باس وقساوة
ومنهم «التكرور» وهم على غربي النيل كفار ومسلون ومنهم
«الكاتم» وهم على مذهب مالك ومدينه غانه هي من اعظم مدن
السودان وهي في اقصى جنوب المغرب نحو اثم الصين هي بلاد
طويلة عريضة من المشرق الى المغرب اكثر من مسيرة شهرين طولها
وعرضها من بحر الصين في الجنوب الى سد يا جوج وما جوج في الشمال
وقيل ان عرضها اكثر من طولها حتى يشتمل على الاقاليم السبعة واهل
الصين احسن الناس سياسة واكثرهم عدلا واحذق الناس في الصناعات
وهم قصاص القدود عظام الرؤوس اهل مذاهب مختلفة مجوس واهل
اوتان واهل نيران ومدينهم الكبرى يقال لها جدان والصين الاقصى
ويقال له صين الصين هو نهاية العمارة من جهة المشرق وليس وراءه
غير البحر المحيط ومدينه العظمى يقال لها السيلي هي بنى كنعان
هم اهل الشام وانما سمى الشام شاما لسكنى سام بن نوح به وسام
اسمه بالعبرانية شام بالجمجمة وقيل تشامت به بنو كنعان هو ابن
حام بن نوح وسار منهم طائفة الى المغرب وهم البربر هو امه البربر

موسى ثم يوشع فافانهم وكان منهم قراعة مصر والكنعانيون ومن
 ملك يثرب وخيبر وتلك التواحي * ايم العرب * العرب الجاهلية
 اصناف ولهم مذاهب مختلفة ذكرها الشهرستاني في الملل والاهل وقسمهم
 المؤرخون الى ثلاثة اقسام بائنة وعاربة ومستعربة * اما البائنة * فهم
 العرب الاول الذين ذهبت عنا تفاصيل اخبارهم لتقدم عهدهم
 وهم عاد وثمود وجرهم الاول وسكانت على عهد عاد فبادوا
 ودرست اخبارهم واما جرهم الثانية فهم من ولد قصطان وثبت
 ان قصطان كان يتكلم بالعربية ولقنها عن الاجيال قبله فكانت لغة
 بنيه ولذلك سموا العرب المستعربة ولم يكن في ابناء قصطان من لدن
 نوح عليه السلام اليه من يتكلم بالعربية وكذلك كان اخوه قانع
 وبنيه انما يتكلمون بالجمية الى ان جاء اسمعيل بن ابراهيم فتعلم العربية
 من جرهم فكانت لغة بنيه وهم اهل الطبقة الثالثة المسمون بالعرب
 التابعة للعرب ولم يبق من ذكر العرب البائنة الا القليل * واما العرب
 العاربة * فهم عرب اليمن من ولد قصطان وهذه الامة اقدم الامة
 من بعد قوم نوح واعظمهم قدرة واشدهم قوة وآثارا في الارض
 واول اجيال العرب من الخليفة فيما سمعناه لان اخبار القرون الماضية من
 قبلهم يمتنع اطلاعنا عليها لتطول الاحقاب ودروسها الا ما يقصه
 علينا الكتاب ويؤثر من الانبياء يوحى الله اليهم وما سوى ذلك
 من الاخبار الازلية خقطع الاسناد ولذلك كان المعتمد عند الاثبات
 في اخبارهم ما تنطق به آية القرآن في قصص الانبياء الاقدمين او ما
 ينقله زعماء المفسرين في تفسيرها من اخبارهم وذكر دولهم وحروبهم
 ينقلون ذلك عن السلف من التابعين الذين اخذوا عن الصحابة او
 سمعوه ممن هاجر الى الاسلام من اخبار اليهود وعلماهم اهل
 التوراة اقدم الصحف المروية فيما علمناه وما سوى ذلك من حطام
 المفسرين واساطير القصص وكتب بدء الخليفة فلا نعول على شيء

منه وان وجد لمشاهير العلماء تأليف مثل « كتاب الباقوتية » للطبري
و « البدء » للكسائي فالتأنيدي فيها منهي القصاص وجروا على اساليبهم
ولم يلتزموا فيها الصحة ولا ضمنوا لنا الوثوق بها فلا ينبغي التحويل
عليها وترك شأنها واخبار هذا الجبل من العرب وان لم يقع لها
ذكر في التوراة الا ان بني اسرائيل من بين اهل الكتاب اقرب اليهم
عصرا واوعى لاخبارهم فلذلك يعتمد نقل المهاجرة منهم لاخبار
هذا الجبل * ثم ان هذه الامم على ما نقل كان لهم ملوك ودول واما
العرب المستعربة * فهم ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ومن
العاربة بنو جرهم وكانت مساكنهم بالحجاز ومنهم بنو سبأ واسم
سبأ عبد شمس فلما اكثر الغزو والسبي سمي سبأ وكان له عدة اولاد
منهم حبر وكهلان وجميع قبائل عرب اليمن و ملوكها التابعة من
ولد سبأ المذكور وجميع تبابعة اليمن من ولد حبر بن سبا خلا عمران
واخيه مزريقا فانهما من ولد كهلان بن سبأ بن حبر بن سبأ ومنهم
التبابعة ملوك اليمن ومنهم قضاعة وكان مالكا لبلاد التهر ومن
قضاعة بنو كلب نزلوا في الجاهلية دومة الجندل وتبوك واطراف
الشام ومنهم حارثة ابو زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلى
ومنهم بلي وبهراء وجهينة وكانت منازلهم باطراف الحجاز التمامي
من جهة بحر جدة وبنو سليج وبنو نهد وبنو عذرة وشعبا بنى
كهلان وصار منهم احياء كثيرة والمشهور منها سبعة وهى الازد
وطيئ ومذحج وهمدان وكنندة ومراد واثار ومن الازد
الفسانية والاوز والخزرج اهل يثرب والسلمون منهم هم الانصار
وخزاعة وبارق ودوس وعتيك وغافق فهؤلاء بطون الازد
وحصل لخزاعة سدانة البيت والرئاسة والاكثر انها يمانية وما
زالت فيهم حتى اخذها قصي بن كلاب وارسل بها الى مكة وقال
« ما شئ قريش هذه مغايح بيت ايكم اسمعيل قد رددتها عليكم من

غير عار ولا ظلم وظهر قصي على خراعة واخرجها من مكة ومن
 خراعة بنو المصطلق الذين غزاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسكنت بنو
 دوس احدى الشروات المظلة على نهامة وكانت لهم دولة باطراف
 العراق ومن الدوس ابو هريرة واختلف في اسمه والاكثرون ان
 اسمه عمر بن عامر واما عتيك وغافق فقبيلتان مشهورتان في
 الاسلام وهم من ولد الازد ومن الازد بنو الجلندي ملوك عمان
 والجلندي لقب لكل من ملك منهم عمان وانتهى ملك عمان في
 الاسلام الى حبقر وعبد ابني الجلندي واسلا مع اهل عمان على يد
 عمرو بن العاص وزات طيبي بنجد الحجاز في جيلي اجأ وسلمي
 فمرقا بجبل طيبي الى يومنا هذا ومن بطون طيبي جديلة ونبهان
 وبولان وسلامان وهي سدوس بضم السين ومن طيبي زيد الخيل
 وسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد الخير وحاتم طيبي المشهور بالكرم ومن
 بطون مذحج ايضا النخع ومنهم الاشتر النخعي واسمه مالك بن
 حارث صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم علي بن ابي طالب ومن النخع
 سنان بن انس قاتل الحسين وعنس وهي قبيلة الاسود الكذاب
 الذي ادعى النبوة باليمن وعنس ايضا رهط عمار بن ياسر صاحب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهمدان من بني كهلان صبت في الجاهلية والاسلام
 وبلاد كندة باليمن تلى حضرموت ومنهم حجر بن عدى صاحب
 علي بن ابي طالب وهو الذي قتله معاوية صبرا ومنهم القاضى
 شريح ومن كندة السكاسك والسكون ومن السكون معاوية بن خديج
 قاتل محمد بن ابي بكر رضى الله عنه وحسين بن غير السكوني الذي
 صار صاحب جيش يزيد ثوبة وقعة الحرة بظاهر مدينة الرسول
 صلى الله عليه وسلم وبنو مراد بلادهم الى جانب زبيد من جبال اليمن والانمار
 فرعان وهما بجيلة وخثعم وبجيلة هي رهط جرير بن عبد الله
 البجلي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم « بنو عمرو بن سبأ » ومنهم لحم بن عدى

ومن لحم بنو الدار رهط تميم الداري صاحب رسول الله صلّم
والناذرة ملوك الحيرة وكانت دولتهم من اعظم دول ملوك العرب
وجذام بنى اشعر ويقال لهم الاشعريون وهم رهط ابي موسى
الاشعري واسمه عبدالله بن قيس « بنو عاملة » هم من القبائل اليمنية
خرجت الى الشام عند سيل العرم ونزلوا بالقرب من دمشق في جبل
هناك يعرف بجبل عاملة « العرب المستعربة » هم ولد اسمعيل بن
ابراهيم الخليل وقيل لهم المستعربة لان اسمعيل لم تكن لفته عربية بل
عبرانية ثم دخل في العربية فن سكنى اسمعيل مكة الى الهجرة القان
وسبعمائة وثلاث وتسعون سنة وكان هناك قبائل جرهم فتزوج اسمعيل
منهم امرأة وولدت له اثني عشر ولدا ذكرا منهم قيثار وماتت
هاجر ودفت بالحجر ثم لما مات اسمعيل بمكة دفن معها بالحجر
ايضا وقد اختلف المؤرخون اختلافا كثيرا في امر الملك على الحجاز
بين جرهم وبين اسمعيل فمن قائل كان الملك على الحجاز في جرهم
ومفتاح الكعبة وسداتها في يد ولد اسمعيل ومن قائل ان قيثار
توحته اخواله جرهم وعقدوا له الملك عليهم بالحجاز واما سدانة
البيت الحرام ومفاتيحه فكانت مع بنى اسمعيل بغير خلاف حتى انتهى
ذلك الى ثابت من ولد اسمعيل فصارت السدانة بعده لجرهم ويدل
على ذلك قول عامر بن الحارث الجرهمي من قصيدته التي منها

* وكنا ولاية البيت من بعد ثابت * نطوف بذلك البيت والامر ظاهر *
* كان لم يكن بين الحجبون الى الصفا * انيس ولم يسمر بمكة سامر *
* بلى نحن سكنا اهلها فابادنا * صروف الليالي والجدود العوارث *

ثم ولد قيثار ابنه حل ولحل نبت ويقال ثابت وقيل نبت ابن اسمعيل
وفيه خلاف كثير ثم نبت سلمان ثم ولد له الهبيس وولد له البسع
وله ادد وله اد ثم ولد لاد هذنان وولد له معد ولعد زارولنزار
اربعة منهم مضر على عمود التسب النبوي وثلاثة خارجون عنه اولهم

اياد ومنه كعب بن مامة ويضرب بجوده المثل وقس بن ساعدة
ويضرب بفصاحته المثل والثاني ربيعة الفرس ومن ربيعة اسد وضيعة
ولاسد جديله وعزة ومن جديله وائل ومن وائل بكر وتغلب
ومن بكر بنو شيان ومرة وطرفة والرقشان الاكبر والاصغر وبنو
حنيفة ومنهم مسطمة الكذاب ومن اسد بنو عترة وهم اهل خيبر
ومن عترة القارظان ومن ربيعة النمر والجهم والجهل وبنو عبد
القيس ومن اسد السدوس والهزام والثالث اعمار ومضى الى اليمن
فتاسل بنوه بتلك الجهات وحسبوا من العرب اليمنية ثم ولد لمضر
الياس على عمود النسب وولد له خارجا عنه قيس عيلان وعيلان
فرسه اوكلبه وقيل بل هو اخو الياس وقد جعل الله لقيس
المذكور من الكثرة امرا عظيما فن ولد له قبائل هوازن الذين كان
رسول الله صلعم فيهم رضيعا وبنو كلاب ومنهم اصحاب حلب وعقيل
ومنهم ملوك الموصل المقلد وقرواش وغيرهما وبنو طامر وصعصعة
وخفاجة وما زالت لخفاجة امرة العراق من قديم والى الآن
وبنو ربيعة وجشم وبكر وبنو هلال وثقيف وقيل ان ثقيفا
من اياد وقيل من بعايا ثمود وهم اهل الطائف وبنو غمر وباهلة ومازن
وغطفان وبنو عيس واشجع وسليم وبنو ذبيان وبنو فزارة والناطقة
وعدون نزلوا الطائف قبل ثقيف ثم ولد لالياس مدركة على عمود
النسب وولد له خارجا عنه طابخة وبعضهم ينسب مدركة وطابخة
الى امهما خندف واسمها ليلي بنت حلوان وصار من طابخة قبائل منهم
بنو قهم والباب وبنو ضبة وبنو مزينة ثم ولد لمدركة خزيمة على
عمود النسب وله خارجا عن النسب هذيل ومنه جميع قبائل الهذليين
منهم ابن مسعود صاحب رسول الله صلعم وولد لخزيمة كنانة على
عمود النسب وخارج النسب الهون واسد ومن الهون عضل وديش
ويقال لها القارة ومن اسد الكاهلية ودودان وغيرهما وولد

لكنانة على عود النسب النضر وكان له عدة اخوة لبسوا على عود النسب وهم ملكان وعبد مائة وعمرو وعامر ومالك ومن عبد مائة بنو غفار رهط ابي ذر وبنو بكر ومنه الدئل وبنو ليث وبنو الحارث وبنو مدلج وبنو ضمرة ومن عمرو العمريون ومن عامر العامريون ومن مالك بنو فراس ومن بطون كنانة الاحابيش وغلط من ظن انهم من الحبشة واما النضر فقليل انه قرش والصحيح ان قرشاً هم بنو فهر الذي سذكروه وواد انضر مالك على عود النسب ولم يشتهر له ولد غيره ثم ولد للمالك فهر على عود النسب وهو قرش فكل من كان من ولده فهو قرشي ومن لم يكن من ولده فليس قرشياً وقيل سمى قرشاً لشدة تشبهها له بدابة من دواب البحر يقال لها القرش تاكل دواب البحر وتفههم وقيل ان قصي بن كلاب لما استولى على البيت وجمع اشقات بني فهر سموا قرشاً لانه قرشهم اى جمعهم حول الحرم وعلى هذا يكون اسم ابني فهر لانهم نفسهم وولد لفهر غالب على عود النسب وولد له خارجاً عنه ولدان وهما محارب والحارث فبن الاول بنو محارب ومن الثاني بنو الحليج ومنهم ابو عيينة بن الجراح احد العشرة المبشرة ثم ولد لغالب لوى على عود النسب وخارج النسب تيم الادرم وهو الناقص الذقن ثم ولد للوى ستة اولاد وهم كعب على عود النسب واخوته الخمسة خارجون عن عود النسب وهم سعد وخرينة والحارث وعامر واسامة ولكل ولد ينسبون اليه خلا الحارث منهم ثم ولد لكعب مرة على عود النسب وخارجاً عنه هصيص وعدى فبن الاول بنو جمح ومنهم امية بن خلف عدو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنوهم ومنهم عمرو بن العاص ومن الثاني بنو عدى ومنهم عمر بن الخطاب وسعيد بن زيد من العشرة ثم ولد لمرة على عود النسب كلاب وخارج النسب تيم ويقظة فبن الاول ابو بكر

الصديق وطلحة من العشرة ومن الثاني بنو مخزوم ونسب خالد بن الوليد وابني جهل بن هشام ثم ولد لكلاب قصي على عود النسب وولد له خارجا عنه زهرة ومنه بنو زهرة ونسب سعد بن ابى وقاص احد العشرة ونسب آمنه ام رسول الله صلعم ونسب عبد الرحمن بن عوف وكان قصي عظيما في قريش وهو الذي ارتفع مفتاح الكعبة من خراطة وهو الذي جمع قريشا واثل مجدهم ثم ولد لقصي عبد مناف على عود النسب والخارج عنه عبد الدار وعبد العزى فبن الاول بنو شيبه الحجابة ومن الثاني النضر بن الحارث وكان شديد العداوة لرسول الله صلعم وقتله رسول الله صلعم صبرا يوم بدر ومنهم الزبير بن العوام احد العشرة وخديجه بنت خويلد زوج النبي صلعم وورقة بن نوفل وولد لعبد مناف على عود النسب هشام وخارجا عنه عبد شمس والمطلب ونوفل فبن الاول امية ومنه بنو امية ومنهم عثمان بن عفان ومعاوية بن ابى سفيان وسعيد بن العاص وعتبة بن ربيعة وعقبة بن ابى معيط وقتله رسول الله صلعم صبرا يوم بدر ومن المطلب المطالبون ومنهم الامام الشافعي ومن نوفل التوفليون ثم ولد له هاشم عبد المطلب على عود النسب ولم يعلم له ولد غيره وولد لعبد المطلب على عود النسب عبد الله وولد له خارجا عنه جميع اعمام رسول الله صلعم وهم حمزة والعباس وابوطالب وابولهب والعبداق ومنهم من يقول هو مجل والحارث والقوم وضرار والزبير وقثم درج صغيرا وعبد الكعبة ومنهم من يقول ان الذي عبد الكعبة هو القوم ثم ولد لعبد الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عام الفيل قال ابن الاثير في الكامل ان الحبشة ملكوا اليمن بعد جبر فلما صار الملك الى ابرهة منهم بنى كنيسة عظيمة وقصد ان يصرف حج العرب اليها ويهطل الكعبة الحرام فجاء شخص من العرب واحداث

في تلك الكنيسة فغضب ابرهة لذلك وسار يبعثه ومعه الفيل وقيل كان معه ثلثة عشر فيلا ليهدم الكعبة فلما وصل الى الطائف بعث الاسود بن مقصود الى مكة فساق اموال اهلها واحضرها الى ابرهة وارسل ابرهة الى قريش وقال لهم است اقصد الحرب بل جئت لاهدم الكعبة فقال عبد المطلب والله ما يزيد حربه هذا بيت الله فان منع عنه فهو بينه وحرمة وان خلا بينه وبينه فوالله ما عندنا من دفع ثم انطلق عبد المطلب مع رسول ابرهة اليه فلما استؤذن لعبد المطلب قالوا لابرهة هذا سيد قريش فاذن له ابرهة واكرمه ونزل عن سريره وجلس معه وسأله في حاجته فذكر عبد المطلب اباقره التي اخذت له فقال ابرهة اني كنت اظن انك تطلب مني ان لا اخرب الكعبة التي هي دينك فقال عبد المطلب انا رب الاباعر فاطلبها وليت رب يمنعه فامر ابرهة برد اباقره عليه فاخذها وانصرف الى قريش ولما قارب ابرهة مكة ونهيا لدخولها بقي كلما قبل فيه مكة وكان اسم الفيل مجودا ينتم ويرى نفسه الى الارض ولم يسر فاذا قبلوه غير مكة قام يهرول ويتناهم كذلك اذ ارسل الله عليهم طيرا ابليل امثال الخطاطيف مع كل طائر ثلثة احجار في منقاره ورجليه ففدقتم بها وهي مثل الحمص والعصا فلم يصب احدا منهم الا هلك وليس كاهم اصاب ثم ارسل الله تعالى سبيلا فالتقاهم في البحر والذي سلم منهم ولي هاربا مع ابرهة الى اليمن يتندر الطريق وصاروا ينساقطون بكل منهل واصيب ابرهة في جسده وسقطت اعضاؤه ووصل الى صنعاء كذلك ومات ولما جرى ذلك خرجت قريش الى منازلهم وغنموا من اموالهم شيئا كثيرا ولما هلك ابرهة ملك بعده ابنه يكسوم ثم اخوه مسروق ومنه اخذت العجم اليمن انتهى الكلام وهو آخر التواريخ القديمة ولا نذكر من التواريخ الاسلامية هنا الا مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الهجرة النبوية لان

عنده وقال ليكون لابني هذا شان وروى ايضا عن هاني الخزومي قال لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلعم ارتجس ايوان كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرفة وحدث نار فارس ولم نحمد قبل ذلك بالف عام وغاضت بحيرة ساوة وراى الموبدان وهو قاضى الفرس فى مناه ابلأ صامبا تقود خيلا عربا قد قطعت دجله وانشرت فى بلادها فلما اصبح كسرى افرعه ذلك واجتمع بالموبدان فقص عليه ما رأى فقال كسرى اى شئ يكون هذا فقال الموبدان وكان عالما بما يكون حدث من جهة العرب امر فكتب كسرى الى النعمان بن المنذر اما بعد فوجه الى رجل عالم بما اريد ان اسأله عنه فوجه بعبد المسيح بن عمرو بن حنن الغساني فاخبره كسرى بما كان من ارتجاس الايوان وغيره فقال له علم ذلك عند خاني بسكن مشارف الشام يقال له سطيج قال كسرى فاذهب اليه وسله وأتني بتاويل ما عنده فسار عبد المسيح حتى قدم على سطيج وقد اشق على الموت فلم عليه وحياء ففتح سطيج عينه ثم قال يا عبد المسيح اذا كثرت التلاوة وظهر صاحب الهراوة وحدث نار فارس وقاض وادى السماوة وغاضت بحيرة ساوة فليس الشام لسطيج شاما يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرفات وكل ما هو آت آت ثم قضى سطيج مكانه وقدم عبد المسيح على كسرى واخبره يقول سطيج فقال الى ان يملك منا اربعة عشر ملكا كانت امور تلك منهم عشرة فى اربع سنين وذكر فى العقد ان سطيجا كان على زمن نزار بن معد وكان من حديثه شق الملكين بطنه واستخراج العلقة السوداء من قلبه وغسلهم احشاه وقلبه بالتلج وذلك لاربعة من مولده وكان شاته فى رضاعه وصباه وشبابه ومراه عجبا ثم استمر على اكل الزكاه والطهارة فى اخلاقه وكان يعرف بالامين ثم بدى بالزوايا الصالحة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق

الصحيح * واما شرفه صلعم وشرف اهل بيته فروى البيهقي عن ابن عباس قال قال له رسول الله صلعم * والذي نفس محمد بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم لله ورسوله * وروى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلعم * ان الله خلق السموات سبعا فاختر العلى منها فاسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختر من الخلق بنى آدم واختر من بنى آدم العرب واختر من العرب مضر واختر من مضر قريشا واختر من قريش بنى هاشم واخترني من بنى هاشم * وعن عاتبة قالت قال رسول الله صلعم * قال لي جبرئيل قلبت الارض مشارقها ومقاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد بنى اب افضل من بنى هاشم * وفي الباب احاديث كثيرة صحيحة شهيرة لا يسعها هذا المقام * واما نسبه صلعم فقد تقدم ذكر بنى اسمعيل الذين هم على عود نسب رسول الله صلعم والخارجين عن عود النسب * واما نسبه صلعم سردا فهو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ونسبه الى عدنان متفق عليه من غير خلاف صحيح باتفاق التباين وعدنان من ولد اسمعيل من غير خلاف ورجعه ابن سيد الناس وصححه وقال ابن خلدون باتفاق من التباين انتهى * ولكن الخلاف في عدة الاء الذين بين عدنان واسمعيل عليه السلام فقد بعضهم بينهما نحو اربعين رجلا وبعضهم سبعة * قال البيهقي وكان شيخنا ابو عبد الله الحافظ يقول نسبة رسول الله صلعم صحيحة الى عدنان وما وراء عدنان فليس فيه شيء يعتمد عليه انتهى * وقال ابن خلدون ان الاء بينه وبين اسمعيل غير معروفة وتقلب في غالب الامر مخطلطة مختلفة بالقلبة والكثرة في

العدد فاما نسبته اليه فصحيحة في الغالب انتهى • وفي سبائك الذهب
لابي الفوز محمد أمين السويدي البغدادي وقد انتسب النبي صلّم الى
عدنان هذا كما روى ذلك البيهقي وابن عساكر عن انس وهو المتفق
عليه بين النسابين واما النسب من عدنان الى آدم عليه السلام فقد
وقع الاختلاف فيه قال الحافظ شرف الدين الدمياطي من بعد ان
ساق هذا النسب هكذا ساقه ابو علي محمد بن اسعد السابة وقال
هذا اصح الطرق واحسنها واوضحها وهي رواية شيوخنا في
النسب • ثم اختلف في كراهة رفع النسب من عدنان الى آدم
فذهب بن اسحق وابن جرير وغيرهما الى جوازه وعليه البخاري
وغیره من العلماء وذهب جمع من اهل العلم الى كراهة ذلك ومنهم
مالاك فانه لما سئل عن الرجل يرفع نسبه الى آدم كرهه وقال من
يغيره به وقد وردت آثار تفيد منع رفع النسب من عدنان الى آدم
منها ما ورد عنه صلّم انه قال • لا تجاوزوا معد بن عدنان • وعن ابن
عباس قال ان النبي صلّم كان اذا انتسب لم يجاوز معد بن عدنان
ثم يمك ويقول كذب النسابون مرتين اولثا وعن عمر بن الخطاب
قال انما تنتسب الى عدنان وما فوق ذلك لا ندري ما هو وقد تقدم
الكلام في ذلك وعضد ذلك باتفاق النسابين على بعد المدة بين
عدنان واسماعيل بحيث يستحيل في العادة ان يكون بينهما اربعة آباء
او خمسة او عشرة اذ المدة اطول من هذا كله بكثير • قال ابو الفدا
وسبب هذا الاختلاف ان قدماء العرب لم يكونوا اصحاب كتب
يرجعون اليها وانما كانوا يرجعون الى حفظ بعضهم من حفظ بعض
وقال ابن خلدون ولعل الخلاف انما جاء من قبل اللفظ لان الاسماء
ترجت من العبرانية انتهى • وقال ابن الجوزي ان اليهود اختلفوا
اختلافا متفاوتا بين آدم ونوح وفيما بين الانبياء من السنين وهذا
هو سبب الاختلاف انتهى • ومواطن بني عدنان مختصة بنجد وكلها

بأذية رحالة الاقربشا بمكة ولم يشاركهم في ذلك احد من العرب
الاطبي من كهلان ثم افترقت بنو عدنان في تهامة الحجاز ثم في
العراق والجزيرة ثم تفرقوا بعد الاسلام في الاقطار * وكان له صلح
من الاولاد خمسة « القاسم » و « الطيب » و « الطاهر » و « عبدالله »
و « ابراهيم » و من الاناث اربع « رقية » و « زينب » و « ام كلثوم »
و « فاطمة » و اوصافه الفر صلح اكثر من ان يحيط بها وصف ولم
يبق له صلح عقب الا من فاطمة رضى الله عنها وكان رسول الله
صلح يحبها حبا شديدا وكان لها ولدان الحسن والحسين وهما رحلتا
رسول الله صلح وسيدا شباب اهل الجنة وولد الحسين بالمدينة لخمس
خلون من شعبان لسنة اربع من الهجرة وقال صلح * حسين مني
وانا من حسين احب الله من احب الحسين * وفضائله كثيرة
لا يسعها المقام وولد له « علي » ويلقب بزين العابدين بالمدينة في ايام
جده علي بن ابي طالب قبل وفاته بسنتين وتوفي سنة اربع وتسعين
ودفن بالبقيع وله من العمر سبع وخسون سنة ومات مسموما سمه
الوليد بن عبد الملك وولد له « محمد الباقر » بالمدينة قبل قتل جده
الحسين بثلاث سنين واهله فاطمة بنت الحسن وله من العمر ثمانية
وخسون سنة مات بالسم في زمن ابراهيم بن الوليد ودفن بالبقيع
في قبة العباس وولد له « جعفر الصادق » بالمدينة سنة ثمانين من الهجرة
وامه ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر توفي في سنة مائة وثمانية
واربعين وله من العمر ثمانية وسبعون سنة قبل مات مسموما في زمن
المنصور ودفن بالبقيع وولد له « موسى الكاظم » بالابواء سنة مائة
وثمانية وثمانين واهله حيدة البربرية وكانت وفاته سنة مائة وثلاث
وثمانين من الهجرة وله من العمر خمس وخسون سنة ودفن بمقابر
قريش وولد له « علي الرضا » وتوفي بطوس قريه من قرى خراسان
في آخر صفر سنة مائتين وثلاثين وله من العمر خمسة وخسون

سنة وولد له «محمد الجواد» بالمدينة المنورة تاسع شهر رمضان سنة
تسع وتسعين ومائة وامه ام ولد وزوجه المأمون ابنته ام الفضل
وسيره الى المدينة توفي ببغداد ودفن في مقابر قريش بالقرب من جده
موسى الكاظم وولد له «علي الهادي» وتوفي يوم الاثنين سنة
مائتين واثنين وخمسين ودفن بسر من رأى وله من العمر اربعون
سنة واليه ينتهي نسب محرر هذه السطور ويبلغ منه الى رسول الله
صلم بالترتيب المذكور وسرده هكذا ولد لعلي الهادي جعفر الذي
علي عمود النسب وولد له علي الاشقر المختار وولد له عبد الله وولد
لعبد الله السيد محمد البغدادي وولد له السيد محمود وولد لمحمود
السيد محمد البخاري وولد لمحمد المذكور السيد جعفر وولد لجعفر
السيد علي موبد البخاري وولد له السيد حسين ابو عبد الله الملقب
بالسيد جلال اعظم البخاري وولد له السيد اجد الكبير وولد له
السيد ابو عبد الله حسين المعروف بمخدوم جهاتيان جهان كشت التوفي
بارض ملتان من اقليم السند المدفون بقريه اج وولد له السيد محمود
الملقب بناصر الدين وولد له السيد حامد الكبير وولد له السيد
ابو الفتح ركن الدين «مجاد» وولد له السيد جلال الثالث البخاري
وولد له السيد راجو شهيد صاحب السجادة ببلدة قنوج وولد له
السيد جلال الرابع وولد له السيد تاج الدين وولد له السيد كبير
وولد له السيد علي اصغر وولد له السيد اطف الله وولد له السيد
عزيز الله وولد له السيد اطف الله السمي باسم جده وولد له السيد
علي الملقب بنواب اولاد عليخان بهادر انور جنك التوفي بارض حيدرآباد
من بلاد دكن وولد له والذي «السيد العلامة حسن» المعروف بسيد
اولاد حسن القنوجي التوفي بقنوج سنة ثلث وخمسين ومائتين
والف وله من الفضائل العلمية والفواضل العملية والآيات والكرامات

ما يفتي شهرته عن الذكر والضبط وولد له هذا العبد * صديق بن
حسن * عفا الله عنه

﴿ ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع ﴾
﴿ العرب على الاسلام بعد الالباب والحرب ﴾

قيل لما مات اسمعيل ولى البيت بعده ابنه ثابت ثم صارت ولاية
البيت الى جرهم ثم الى خزاعة ثم الى قريش وكانت الكعبة قصيرة
البناء فارادت قريش رفعها فهدموها ثم بنوها حتى بلغ البناء موضع
الحجر الاسود فاخضعوا فيه لان كل قبيلة ارادت ان ترفعه الى
موضعه ثم اتفقوا على ان يحكموا اول داخل من باب الحرم فكان
رسول الله صلعم اول داخل فحكموه فامرهم ان يضعوا الحجر في ثوب
واذ يمسك كل قبيلة بطرف من اطرافه وان يرفعه الى موضعه
ففعلوا ذلك واخذ رسول الله صلعم عند وصوله الى موضعه
فوضعه بيده الكريمة موضعه ثم اتموا بناء الكعبة وكانت تكسى
القباطي ثم كسيت البرود واول من كساها الديباج الحجاج بن يوسف
وكان عمر النبي صلعم حين رضيت قريش بحكمه خمسا وثلاثين
سنة قبل مبعثه بخمس سنين ولما استقر امر قريش بكفة على ما
استقر وافترقت قبائل مضر في ادنى مدن الشام والعراق وما دونهما
من الحجاز فكانوا ظعنوا واحياء وكان جميعهم يسفة وفي جهد من
العيش بحرب بلادهم وحرب فارس والروم على تلؤل العراق والشام
وارياهما يبتلون حايثهم بشورها ويجهزون كتابهم بتخومها ويولون
على العرب من رجالهم وبيوت العصابات منهم من يسومهم القهر
ويحملهم على الانقياد حتى يؤتوا جباية السلطان الاعظم واتاة
ملك العرب وبوئها ما عليهم من الدماء والطوائل من يستترن ابتاهم

على السلم وكف العادية ومن اتجاع الابواب وميرة الاقوات والمساكر
من وراء ذلك توقع بمن منع الخراج وتستاصل من يروم الفساد
وكان امر مضر راجعا في ذلك الى ملوك كندة بنى حجر آكل المرار
منذ ولاء عليهم تبع حسان ولم يكن في العرب ملك الا في آل المنذر
بالخيرة للفرس وفي آل جفنه بالشام للروم وفي بنى حجر هؤلاء على
مضر والحجاز وكانت قبائل مضر مع ذلك بل وسائر العرب اهل بنى
والحاد وقطع ارحام وتنافس في الردى واعراض عن ذكر الله فكانت
صاداتهم الاوثان والحجارة والكلهم العقارب والخناس والحيات والجبلان
واشرف طعاهم اوبار الابل اذا امروها في الحرارة في الدم واعظم
عزهم وفادة على آل المنذر وآل جفنه وبنى جعفر ونجمة من ملوكهم
وانما كان تنافسهم المودودة والسائية والوصيلة والحامي فلما تأذن الله
بظهورهم واشترأت الى الشرف هوادى ايامهم وتم امر الله في
اعلاء امرهم وهبت ريح دولتهم ومله الله فيهم تبدت تباشير الصباح
من امرهم واونس الخير والرشد في خلالتهم وابدل الله بالطيب
الخليث من احوالهم وشهرهم واستبدلوا بالذل عزا وبالماتم مسابا
وبالشرا خيرا وبالضلالة هدى وبالسفينة شيعا وربا وابالة
وملكا واذا اراد الله امرا يسر اسبابه فكان لهم من العز والظهور
قبل المبعث ما كان وتنافست العرب في الخلال وتنازعوا في المجد
والشرف حسب ما هو مذكور في ايامهم واخبارهم وكان حظ قريش
من ذلك اوفر على نسبة حظهم من مبته وعلى ما كانوا يتكلمونه من
هدى آياتهم ثم اتى الله في قلوبهم التماس الدين وانكار ما عليه
قومهم من عبادة الاوثان حتى تلاوموا في عبادة الاحجار والاوثان
وتواصوا بالنقر في البلدان بالتماس الخليفة دين ابراهيم نبهم ثم تحدث
الكهان والحررة قبل النبوة واتها كائنة في العرب وان ملكهم سيظهر
وتحدث اهل الكتاب بما في التوراة والانجيل من بعث محمد وامته

وظهرت كرامة الله بقريش ومكة في اصحاب الغيل ارهاصا بين بدى
مبعثه ثم ذهب ملك الحبشة من اليمن على يد ابن ذئب بن ثعلبة
السياطين من استماع خبر السماء في امره واصفى الكون لاستماع انبائه

﴿ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

لما بلغ صلعم اربعين سنة بعثه الله الى الاسود والاحمر رسولا فاضفا
بشريعته الشرائع الماضية والادبان الخالية فكان اول ما ابتدى به من
النوّة الرؤيا الصادقة وحجب الله اليه الخلوة وكان يجسور في جبل
حراء من كل سنة شهرا فلما كانت سنة مبعثه خرج الى حراء في
رمضان للمجاورة فيه ومعه اهله حتى اذا كانت الليلة التي اكرمه
الله سبحانه وتعالى فيها جاء جبريل عليه السلام فقال له اقرأ قال له
ما انا بقارى ثم قال له جبريل ثانيا وثالثا اقرأ قال فما اقرأ قال * اقرأ
باسم ربك الذى خلق * الى قوله * علم الانسان ما لم يعلم * فقرأها وقال
ورقة بن نوفل لقد جاءه الناموس الاكبر الذى كان ياتى موسى بن
عمران وانه نبي هذه الامة ثم تواتر الوحي اليه اولا فاولا * وكان
اول الناس من النساء اسلاما خديجة ومن الرجال ابوبكر ومن الصغار
علي بن ابي طالب ومن الموالى زيد بن حارثة وكانت دعوة رسول الله
صلعم الى الاسلام سرا ثلث سنين ثم امره الله باظهار الدعوة حتى
اسلم عمر بن الخطاب وكان ما كان * والله الامر من قبل ومن بعد
وكان امر الله قدرا مقدورا * بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد * وكتب
السنة المطهرة ودواوين الاسلام وتواريخه كتابي الفدا وابني خلدون
والحميس تفتي عن بيان احواله صلعم لانها اشتملت على جميع ما كان
من مولده الى وفاته صلعم وايس هذا موضع تفاصيلها

﴿ ذكر تاريخ الهجرة النبوية ﴾

وهي ابتداء التاريخ الاسلامي اما لفظ التاريخ فانه محدث في لغة العرب لانه مغرب من ماء وروز كما تقدم وبذلك جاءت الرواية روى ابن سليمان عن ميون بن مهران انه رفع الى عمر بن الخطاب في خلافته رضى الله عنه صك محله شعبان فقال اى شعبان هذا هو الذى نحن فيه ام الذى هو آت ثم جمع وجوه الصحابة وقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما نضبط به ذلك فقالوا نحب ان يعرف ذلك من رسوم القرس فمندها استخضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه ماء روز ومعناه حساب الشهور والايام فغربوا الكلمة فقالوا مؤرخ ثم جعلوا اسمه التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام واففقوا على ان يكون المبدأ سنة هذه الهجرة وكانت الهجرة من مكة الى المدينة شرفهما الله تعالى وقد تصرم من شهور هذه السنة وابامها المحرم وصفر وثمانية ايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا مبدأ التاريخ اول المحرم من هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر يوم من عمر النبي صلعم فكان هـمشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما

﴿ التواريخ القديمة ﴾

المشهورة من السنين بين الهجرة وبين آدم على مقتضى التوراة اليونانية واختيار المؤرخين سنة آلاف ومائتان وست عشرة سنة وعلى مقتضى التوراة اليونانية واختيار النجميين حسب ما اثبتوا في

الزيجات خمسة آلاف وتسعمائة وسبع وستون سنة وعلى مقتضى التوراة
العبرانية واختيار المؤرخين اربعة آلاف وسبعمائة واحدى واربعون
سنة واما على اختيار النجمين فنقص عنه مائتان وتسع واربعون سنة
وعلى مقتضى التوراة السامرية واختيار المؤرخين خمسة آلاف ومائة
وسبع وثلثون سنة واما على اختيار النجمين فنقص ما ذكر وكذلك
جاء الامر في جميع التواريخ التى قبل بخت نصر فين الهجرة وبين
الطوفان على اختيار النجمين ثلثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعون
سنة وكان الطوفان لستائة سنة مضت من عمر نوح وعاش نوح بعده
ثلثمائة وخمسين سنة وعلى اختيار النجمين ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس
وعشرون سنة حسب ما قرره ابو مشر وكوشيار وغيرهما في الزيجات
والتقاويم وبين الهجرة وتبليد الالسن على اختيار المؤرخين ثلثة
آلاف وثلثمائة واربع سنين واما على اختيار النجمين فنقص عنه
مائتين وتسعا واربعين سنة حسب ما تقدم ذكره وبين الهجرة وبين
مولد ابراهيم الخليل على اختيار المؤرخين الفان وثمانمائة وثلث وتسعون
سنة واما على اختيار النجمين فنقص عنه مائتين وتسعا واربعين سنة
وبين الهجرة وبين بناء الكعبة على يد ابراهيم الخليل وولده اسمعيل
الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة وكان ذلك بعد مضى مائة
سنة من عمر ابراهيم وهو القرب والله اعلم * وبين الهجرة وبين
وفاة موسى على اختيار المؤرخين الفان وثلثمائة وثمان واربعون
سنة واما على اختيار النجمين فنقص عنه مائتين وتسعا واربعين
سنة وبين الهجرة وبين عمارة بيت المقدس على اختيار المؤرخين
الف وثمانمائة وقريب سنين وكان فراقه لمضى احدى عشرة
سنة من ملك سليمان ولمضى خمسمائة وست واربعين سنة لوفاة
موسى واما على اختيار النجمين فنقص عنه مائتين وتسعا واربعين
سنة وبين الهجرة وبين اشتداء ملك بخت نصر الف وثلثمائة

وتسع وستون سنة وليس فيه خلاف وبين الهجرة وبين خراب
بيت المقدس الف وثلاثمائة وخمسون سنة وكان لمضى تسع عشرة
سنة بلغت نصر واستمر خرابا سبعين سنة ثم عمر وبين الهجرة
وبين غلبة الاسكندر على دارا ملك الفرس تسعمائة واربع وثلاثون
سنة وكانت ايضا ابتداء ملكه على الفرس وبقى الاسكندر
بعد غلبته على دارا نحو سبع سنين وبين الهجرة وبين فيلبس
تسعمائة وسبع وعشرون سنة وهو اخو الاسكندر اصغر منه باتفى
عشرة سنة وملك بعده على مقدونية كما ذكره بطليموس وبين الهجرة
وبين غلبة اغسطس على قلوبطرا ملكه مصر ستمائة واثنان
وخمسون سنة وكانت بسنة اثنى عشرة من ملك اغسطس وبين
الهجرة وبين مولد المسيح عليه السلام ستمائة واحد وثلاثون
سنة وكانت بسنة اربع وثلاثمائة لقلبة الاسكندر ولاحدى
وعشرين سنة مضت من غلبة اغسطس على قلوبطرا وبين
الهجرة وبين الخراب الثانى لبيت المقدس خمسائة وثمان وخمسون
سنة وكان لمضى اربعين سنة من رفع المسيح عليه السلام وهو
تاريخ لسنه اليهود الى الآن وبين الهجرة وبين اول ملك اديانيس
خمسائة وسبع سنين وبين الهجرة وبين قيلم ازديشير بن بابك
اربعمائة واثنان وعشرون سنة وهو ايضا تاريخ انتراض ملوك
الطوائف وبين الهجرة وبين اول ملك دوقليانيس ثلاثمائة وتسع
وثلاثون سنة وهو آخر عبدة الاصنام من ملوك الروم وبين الهجرة
من مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث وخمسون سنة وشهران وثمانية ايام
الهجرة وبين مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة سنة وشهران
وبين الهجرة وبين وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع سنين واحد
اثنان وعشرون يوما وهى بعد الهجرة وقد وضع

ابوالفدا في المختصر زائجة تضمن ما بين الهجرة وبين التواريخ
القديمة المشهورة من السنين وذكر ما ذكرنا هنا والله اعلم

﴿ ذكر اختلاف التواريخ القديمة ﴾

ينبغي لتأمل التواريخ القديمة ان يعلم ان الاختلاف فيها بين المؤرخين
كثير جدا * قال ابن الاثير في ذكر ولادة المسيح عليه السلام ان
ولادته كانت بعد خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر عند المجوس *
واما عند النصارى فكانت ولادته بعد ثلثمائة وثلث سنين من غلبة
الاسكندر وهذا تفاوت فاحش وكذلك عند ابي مئسر وكوشيار
وغيرهم من المجسمين ان بين الطوفان وبين الهجرة ثلاثة آلاف وسبعمئة
وخمسة وعشرين سنة وهو الثابت في الزيجات مثل الزيج المأموني
وغيره * واما المحققون من المؤرخين فيقولون ان بين الطوفان وبين
الهجرة ثلاثة آلاف وتسعمائة واربعاء وسبعين سنة فيكون التفاوت
بينهما مائتين وتسعا واربعين سنة * وسبب هذا الاختلاف ان من
هبوط آدم الى وفاة موسى لا يعلم الا من التوراة والتوراة مختلفة على
ثلاث نسخ كما سنقف على ذلك ان شاء الله تعالى * واما ما بين وفاة
موسى الى ابتداء ملك بخت نصر فيعلم من المجسمين قال ابو عيسى
ويعلم من فرانات زحل والشتى في الثلاثات وهم ايضا مختلفون
في ذلك ويعلم ايضا من سفر قضاة بني اسرائيل وهو ايضا غير محصل *
واما ما يؤخذ عن المؤرخين قبل الاسلام فهو ايضا مضطرب لانهم
كافوا يؤرخون من ابتداء ملك كل من يتلك منهم فكثرت ابتدآت
تواريخهم * قال حرة الاصمغاني وفسدت تواريخهم بسبب ذلك فسادا
لا مطمع في اصلاحه مع ما انضم الى ذلك من بعد العهد وتغير

اللغات كـمقدم الكتب المؤلفة في هذا الفن فصار تحقيق التواريخ القديمة بسبب ذلك متعذرا اوفى غاية العصر

﴿ ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة ﴾

وهي ثلث « الاولى السامرية » وهي تنبي ان من هبوط آدم الى الطوفان الفس وثلثمائة وسبع سنين وكان الطوفان ستمائة سنة خلعت من عرش نوح وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فيكون نوح على حكم هذه التوراة قد ادرك من عمر آدم فوق مائتي سنة فتوح قد ادرك جميع آباءه الى آدم وهذا غاية المنكر وتنبي هذه الصفحة ان من انقضاء الطوفان الى ولادة ابراهيم الخليل عليه السلام تسعمائة وسبعا وثلثين سنة وان من ولادة ابراهيم الى وفاة موسى خمسمائة وخمسا واربعين سنة فن آدم الى وفاة موسى حينئذ الفان وسبعمائة وتسع وثمانون سنة واما ما بين وفاة موسى وبين الهجرة ففيه مذهبان احدهما اختيار المؤرخين والاخر اختيار المنجمين فاذا ضممنا الى ذلك ما بين وفاة موسى والهجرة كان بين هبوط آدم وبين الهجرة على حكم اختيار المؤرخين وحكم توراة السمرة خمسة آلاف ومائة وسبع وثلثون سنة واما على اختيار المنجمين فتقص عن هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فقد ظهر لك فساد هذه التوراة من كونها تقتضي ادراك نوح آدم وعيشه معه المدة الطويلة « الثانية العبرانية » وهي ايضا فاسدة وذلك انها تنبي ان ما بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخمسمائة وست وخمسون سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتان واثنان وتسعون سنة وعاش نوح بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة باتفاق فالتوراة العبرانية تنبي ان نوحا ادرك من عمر ابراهيم ثمانيا

وخسين سنة وهذا ايضا غاية المنكر فان نوحا لم يدرك ابراهيم اصلا ولا يجوز ذلك لان قوم هود امة نجت بعد قوم نوح وامة صالح نجت بعد امة هود وابراهيم وامته بعد امة صالح وبما يدل على ذلك قوله تعالى مخبرا عن هود فيما يعظه به قومه وهم قوم عاد * واذكروا اذ جعلكم خلقه من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة * وكذلك اخبر الله تعالى عن صالح فيما يعظه به قومه وهم ثمود * واذكروا اذ جعلكم خلقه من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتحتون الجبال بيوتا * فقد ظهر فساد هذه التوراة العبرانية بذلك وهي التوراة التي يد اليهود الى زماننا هذا وعليها اعتمادهم * ولستوف ما تنبي به من جله سني العالم قد تقدم انما تنبي ان بين هبوط آدم وبين الطوفان الفسا وخسمائة وستا وخسين سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتين واثنين وتسعين سنة وبين ولادة ابراهيم وبين وفاة موسى وخسمائة وخمسا واربعين سنة باتفاق وما بين وفاة موسى وبين الهجرة فيه المذهبان المذكوران فعلى اختيار المؤرخين ومقتضى العبرانية يكون بين آدم وبين الهجرة اربعة آلاف وسبعمائة واحدى واربعون سنة واما على اختيار التجميع فتقص من هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فيكون من آدم الى الهجرة على ذلك اربعة آلاف واربع مائة واثنان وتسعون سنة وجله سني هذه التوراة تنقص عن التوراة اليونانية وهي التي عليها العمل الفسا واربعمائة وخمسا وسبعين سنة وهذه الجملة هي القدر الذي نقصه اليهود من الماضي من سني العالم فنقصوا من قبل الطوفان ستمائة وستا وثمانين سنة ومن بعد الطوفان سبعمائة وتسعا وثمانين سنة الجملة الف واربعمائة وخمسا وسبعون سنة وصورة ما اعتمد اليهود في ذلك انهم نقلوا من عمر كل واحد من آدم وبنيه مائة سنة من

قبل ميلاد ابنه الى بعد الميلاد فلم يتغير جلة عمر ذلك الشخص ونقصت مدة الزمان فان آدم لما صار له مائتان وثلثون سنة ولد له شيث وطاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فاخذ اليهود مائة سنة من عمر آدم قبل ان يولد له شيث جعلوها بعد مولد شيث فلم يتغير جلة عمر آدم وجعلوه انه ولد شيث لمضى مائة وثلثين سنة من عمره وكذلك اعتمدوا في كل من بعده فنقص من سنى العالم القدر المذكور قالوا والذي دعا اليهود الى ذلك ان التوراة وغيرها من كتب بنى اسرائيل بشرت بالمسيح وانه يجيئ في اواخر الزمان وكان مجيئ المسيح في الالف السادس في توسط الزمان لا في آخره بناء على ان عمر الزمان جميعه سبعة آلاف سنة والثالثة التوراة اليونانية وهى التى اختارها المحققون من المؤرخين وليس فيها ما يقتضى الانكار من جهة الماضى من عمر الزمان وهى توراة نقلها اثنان وسبعون حبرا قبل ولادة المسيح بقرب ثلثمائة سنة لبطليموس اليونانى الذى كان بعد الاسكندر ولذلك اعتمدنا على هذه التوراة دون غيرها والذى تنبئ به هذه التوراة ان ما بين هبوط آدم والطوفان الفان ومائتان واثنان واربعون سنة وما بين الطوفان وكان ستمائة سنة مضت من عمر نوح وبين مولد ابراهيم الخليل الف واحد وثمانون سنة وبين مولد ابراهيم ووفاة موسى خسمائة وخمس واربعون سنة باتفاق في نسخ التوراة جميعها وبين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر فيه خلاف بين التجميعين والمؤرخين والذى اختاره المؤرخون ان بين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما واما ما بين ابتداء ملك بخت نصر وبين الهجرة فهو الف وثلثمائة وتسع وستون سنة ومائة وسبعة عشر يوما وليس فيه خلاف لان بطليموس اثبت في المجسطى وارضيه رصده فيكون بين الهجرة وبين هبوط آدم ستة آلاف سنة ومائتان وست عشرة سنة وهذا

القدر هو المختار وعليه بنى ابو الفدا كتابه « المختصر في احوال
 البشر » واما الذى اختاره النجمون واثبتوه في الزيجات من السنة
 بين وفاة موسى وبين بخت نصر فانها تنقص عما ذكرناه مائتين
 وتسعا واربعين سنة واقترح ابو الفدا جدولا يتضمن ما بين التواريخ
 المشهورة من المدد وقال ينبغي ان تعلم ان المحققين من النجمين
 والمؤرخين قد اختلفوا في المدة التي بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر
 اختلافا كثيرا فذهب ابو عيسى والمحققون من المؤرخين الى ان
 بينهما تسعمائة وعشرون سنة ومائتين وعشرون يوما وهو
 الذى اخبرناه واثبتناه في جدولنا وجعلنا الايام المذكورة على سبيل
 الجبر سنة فصار الثبوت في الجدول تسعمائة وتسعا وسبعين سنة واما
 ابو معشر وكوشيار وغيرهما من كبار النجمين فانهم اثبتوا في
 الزيجات ان بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر سبعمائة
 وعشرين سنة وذلك ينقص عما اختاره ابو عيسى وغيره من المحققين
 مائتين وتسعا واربعين سنة واذا نقص ما بين وفاة موسى وبخت نصر
 المدة المذكورة نقص ما بين الطوفان والهجرة قطعاً فلذلك تجد في
 الزيج المأمون وغيره من الزيجات ان بين الطوفان وبين الهجرة
 ثلثة آلاف وسبعمائة وخمسا وعشرين سنة وتجد ما بين الطوفان
 وبين الهجرة في جدولنا هذا ثلثة آلاف وتسعمائة واربعاً وسبعين سنة
 فيكون ما في الجدول ازيد عما في الزيجات بمائتين وتسع واربعين
 سنة واما بمقتضى سفر قضاة بنى اسرائيل وسفر ملوكهم اذا جئنا
 مدد ولايتهم فان بين وفاة موسى وبين ملك بخت نصر بمقتضى ذلك
 اثنين وخمسين وتسع مائة سنة واما من بخت نصر الى الهجرة
 فلم يختلف فيه لان بطليموس اثبت في المجسطى واما تاريخ فيلبس
 فهو مشهور كما تقدم فيما سبق وقد ارجع به بطليموس في المجسطى
 غالب ابرصاده واكتنا تركناه للاختصار لقربه من تاريخ الاسكندر

لانه متقدم على تاريخ الاسكندر باثنتي عشرة سنة فاذا زدت على تاريخ الاسكندر اثنتي عشرة سنة خرج قبليس واما ازيدش بر بن بالك فين ملكه وبين الاسكندر خمسمائة واثننا عشرة سنة تقريبا وبينه وبين الهجرة اربعمائة واثنان وعشرون سنة انتهى كلامه * وهذا غاية الجمع واليسان في احوال التواريخ القديمة للزمان من هبوط آدم عليه السلام الى الهجرة النبوية ولعلك لا تجد اكثر منه ووضح مجموعا في كتاب بسيط وسفر وسبط ومرقوم محيط وان وجدت شيئا من ذلك بعد جهد بالغ وجدت ما ذكرناه في صحف جة لا في مقالة صغيرة فخذها وكن من الشاكرين

﴿ ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾

اذا احطت علما بما ذكرنا من تاريخ الهجرة واختلاف التواريخ المتقدمة فاعلم انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حجة الوداع اقام بالسدينة حتى مضت سنة عشر والمحرّم من سنة احدى عشرة ومعظم صفر وابتدا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرضه في اواخر صفر قبل لليلتين يقبضا منه وهو في بيت زينب بنت جحش وكان يدور على نساءه حتى اشتد مرضه وهو في بيت ميمونة بنت الحارث فجمع نساءه واستأذنهن في ان يمرض في بيت احداهن فاذن له ان يمرض في بيت عابسة فانتقل اليها وفي انساء مرضه خرج بين الفضل بن العباس وعلي بن ابي طالب حتى جلس على المنبر فحمد الله ثم قال * ايها الناس من كنت جلدت له ظهرا فهذا ظهري فليستغفر مني ومن كنت شئت له مرضا فهذا مرضي فليستغفر منه ومن اخذت له مالا فهذا مالي فليأخذ منه ولا ينجشني الشكواء من قبلي فانها ليست من شائي * ثم نزل وصلى الظهر ثم رجع الى المنبر فعاد الى مقامه

فادعى عليه رجل ثلثة دراهم فاعطاه عوضها ثم قال * الا ان
فضوح الدنيا اهون من فضوح الآخرة * ثم صلى على اصحاب احد
واستغفر لهم ثم قال * ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده
فاختار ما عنده * فبكى ابو بكر ثم قال فدينك بائنا ففسدنا ثم اوصى
بالانصار وكان في ايام مرضه يصلى بالناس وانما اتقطع ثلثة ايام
فلما اذن بالصلوة اول ما اتقطع قال مروا ابا بكر فليصل بالناس
وتزايد به مرضه حتى توفي يوم الاثنين ضحوة النهار وقيل نصف
النهار لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول ففعل هذه الرواية
يكون يوم وفاته موافقا ليوم مولده ولما مات ارتد اكثر العرب الا
اهل المدينة ومكة والطائف فانه لم يدخلها ردة وقيل دفن يوم
الثلاثاء ثاني يوم موته وقيل ليلة الاربعاء وهو الاصح وقيل بقي
ثلثا لم يدفن وكان الذي تولى غسله علي بن ابي طالب والعباس
والفضل وقيم ابنا العباس واسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله
صلم فكان العباس وابناه يلقبونه واسامة وشقران يصبان الماء
وعلى يغسله وعليه قيصر وهو يقول يا ابي انت وامى طبت حيا
وميتا ولم يرثه ما يرى من ميت وكفن صلح في ثلثة اثواب ثوبين
صحاريين وبرد حبرة ادرج فيها ادراجا وصلوا عليه ودفنوه تحت
فراشه الذي مات عليه وحفره ابو طلحة الانصاري ونزل في قبره
علي والفضل وقيم واختلف في مدة عمره صلح فاشتهور انه ثلث
وستون سنة وقيل خمس وستون سنة وقيل ستون سنة والاختار انه
بعث لاربعين سنة واقام بمكة يدعو الى الاسلام ثلث عشرة سنة
وكسرا واقام بالمدينة بعد الهجرة قريب عشر سنين فذلك ثلث
وستون سنة وكسور وقد رئاه جمع من الصحابة والصحابات بمرات
كثيرة * وكان بين كنفية خاتم النبوة وهو بضعة تاشرة حولها
شعر مثل بينة الحمامة تشبه جسده وقيل كان لونه احمر قال

ابو هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشع من خبر الشير
وكان يأتي على آل محمد الشهر والشهران لا توقد في بيت من بيوت
نار وكان قوتهم التمر والماء وكان يعصب على بطنه الحجر من الجوع
قيل كانت غزواته تسع عشرة وقيل ستا وعشرين وقيل سبعا
وعشرين غزوة وآخر غزواته غزوة تبوك ووقع القتال منها في
تسع وهي « بدر » و « احد » و « الخندق » و « فريضة » و « المصطلق »
و « خيبر » و « الفتح » و « حنين » و « الطائف » و « باقي الغزوات لم يجر فيها
قتال واما السرايا والبعوث فقليل خمس وثلاثون وقيل ثمان واربعون
ودواوين الاسلام وكتب السنة المطهرة قد اشتملت على تفاصيل احواله
صلى الله عليه وسلم وما جرياته بما هو معروف عند علماء هذا الشأن وليس هذا موضع
ذكرها ووصافه اجل من ان نحصر او نحيطه الدفاتر صلى الله عليه تعالى
عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

﴿ ذكر طرف من حياة الافلاك ﴾

اعلم ان الكواكب اجسام كريات والذى ادرك منها الحكماء بالارصد
الف كوكب وتسعة وعشرين كوكبا وهي على قسمين سياره
وثابتة فالسياره سبعة وهي « زحل » و « المشترى » و « المريخ »
و « الشمس » و « الزهرة » و « عطارد » و « القمر » وقد نظمها
المقرئ في بيت واحد وهو

• زحل شرى مريخه من شمس • فزاهرت بعطارد الاقار •
ويقال لهذه السبعة الخنس وقيل انها التي عناها الله تعالى بقوله •
فلا اقمم بالخنس الجوار الكنس • والتي عناها الله بقوله • فاللذرات
امرا • وقيل لها الخنس لاستقامتها في سيرها ورجوعها وقيل

لها الكنس لانها تجرى في البروج ثم تنكس اى تستر كما يكنس
الظبي وقيل الكنس والخنس منها خسة وهى ما سوى الشمس
والقمر سميت بذلك من الانخناس وهو الانقباض وفى الحديث
* الشيطان يوسوس للبدن فاذا ذكر الله خنس * اى انقبض ورجع
فيكون الخنس على هذا في الكواكب بمعنى الرجوع وسميت بالكنس
من قولهم كنس الظبي اذا دخل الكناس وهو مقره فالكنس على
هذا في الكواكب بمعنى اختفائها تحت ضوء الشمس ويقال لهذه
الكواكب النخيرة لانها ترجع احيانا عن سمت مسيرها بالحركة الشرقية
وتتبع الفريسة في رأى العين فيكون هذا الارتداد لها شبه النخير
وهذه الاسماء التى لهذه الكواكب يقال انها مشتقة من صفاتها
«فرحل» مشتق من رحل فلان اذا اعيى سعى بذلك لبطه سيره و
يقال انه المراد في قوله تعالى * والسماء والطارق وما ادراك ما الطارق
النجم الثاقب * و«المشتري» سمي بذلك لحسنه كانه اشترى الحسن
لنفسه وقيل لانه نجم الشراء والبيع ودليل الريح والمال في قولهم
و«الريح» «أخوذ من الريح وهو يجر يحنك بعض اغصانه بعض
فيورى نارا سمي بذلك لاجاراره وقيل الريح سهم لا ريش له
اذا رمى به لا يستوى في عمره وكذا الريح فيه التواء كثير في سيره
ودلالته بزعمهم تشبه ذلك و«الشمس» لما كانت واسطة بين ثلثة
كواكب علوية لانهم من فوقها وثلثة سفلية لانهم من تحتها
سميت بذلك لان الواسطة التى في المنخفضة تسمى شمس و«الزهرة»
من الزاهر وهو الابيض النير من كل شئ و«عطارد» وهو النافذ
في كل الامور ولذلك يقال له ايضا الكاتب فانه كثير التصرف مع
ما يقارنه ويلابسه من الكواكب و«القمر» مأخوذ من القمر وهى
البياض والافر الابيض ويقال زحل كيوان وللمشتري تير والبرجيس
ايضا وللريح بهرام وللشمس مهر والزهرة اتاهيد وسدحت ايضا

وناهيذ ايضا ولعطارد هرمس والقمر ماه وقد جمعها القريري في
ثاني هذين البيتين

* لازلت تحق وترقى للعلی ابدأ * مادام للسبعة الافلاك احكام *
* مهر وماه وكبوان وتبر مما * وهرمس وانا هيذ وبهرام *

ويقال لما عدا هذه الكواكب السبعة من بقية نجوم السماء الكواكب
الثابتة سميت بذلك لثباتها في الفلك بموضع واحد وقيل لبطء حركتها
فانها تقطع الفلك بزعمهم بعد كل ست وثلاثين الف سنة شمسية مرة
واحدة ولكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة فلك من الافلاك يخصه
والافلاك اجسام كريات مشقات بعضها في جوف بعض وهي تسعة
اقربها اليها فلك القمر وبعده فلك عطارد ثم بعده فلك الزهرة
وبعده فلك الشمس وفوقه فلك المریخ ثم فلك المشتري وفوقه فلك
زحل ثم فلك الثوابت وفيه كل كوكب يرى في السماء سوى
السبعة السيارة ومن فوق فلك الثوابت الفلك المحيط وهو الفلك
التاسع ويسمى الاطلس وفلك الافلاك وفلك الكل * وقد اختلف
في الافلاك فقليل هي السموات وقيل بل السموات غيرها وقيل بل هي
كرية وقيل غير ذلك وقيل الفلك الثامن هو الكرسي والفلك التاسع
هو العرش وقيل غير ذلك وهذا الفلك التاسع دائم الدوران كالدولاب
ويدور في كل اربعة وعشرين ساعة مستوية دورة واحدة ودوراته
يكون ابدأ من المشرق الى المغرب ويدور بدوراته جميع الافلاك الثمانية
وما حوته من الكواكب دورانا حركته قمرية لادارة التاسع لها
وعن حركة التاسع المذكور يكون الليل والنهار فالتأخر مدة بقاء
الشمس فوق افق الارض والليل مدة غيوبة الشمس تحت افق
الارض وفلك الكواكب الثابتة مقسوم باثني عشر قسما كحجم البطيخة
كل قسم منها يقال له برج وهي «الجل» و«الثور» و«الجوزاء»

و «السرطان» و «الاسد» و «السنبلة» و «الميزان» و «العقرب» و «القوس» و «الجدي» و «الدلو» و «الحوت» وكل برج من هذه البروج الاثنى عشر ينقسم ثلثين قسما يقال لكل قسم منها درجة وكل درجة من هذه الثلثين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها دقيقة وكل دقيقة من هذه الستين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها ثانية وهكذا الى الثالث والرابع والخامس الى الثواني عشر وما فوقها من الاجزاء وكل ثلثة بروج تسمى فصلا فالزمان على ذلك اربعة فصول وهى «الربيع» و «الصيف» و «الخريف» و «الشتاء» وجهات الاقطار اربعة «الشرق» و «الغرب» و «الشمال» و «الجنوب» والاركان اربعة «النار» و «الهواء» و «الماء» و «التراب» والطبائع اربعة «الحار» و «الباردة» و «الرطوبه» و «اليبوسة» والاخلط اربعة «الصفراء» و «السوداء» و «الباقم» و «الدم» والرياح اربعة «الصبا» و «الدبور» و «الشمال» و «الجنوب» فالبروج منها ثلثة ربيعية صاعدة فى الشمال زائده النهار على الليل وهى «الحمل» و «الثور» و «الجوزاء» و ثلثة صغية هابطة فى الشمال آخذة الليل من النهار وهى «السرطان» و «الاسد» و «السنبلة» و ثلثة خريفية هابطة فى الجنوب زائده الليل على النهار وهى «الميزان» و «العقرب» و «القوس» و ثلثة شتوية صاعدة فى الجنوب آخذة النهار من الليل وهى «الجدي» و «الدلو» و «الحوت» والذلك المحيط كما تقدم يدور ابدا من المشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى المشرق تحتها فيكون دائما نصف الفلك وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة فوق الارض ونصفه الآخر وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة تحت الارض وكما طلعت من افق المشرق درجه من درجات الفلك التى عدتها ثلثمائة وستون درجه غرب نظيرها فى لافق المغرب من البرج السابع فلا يزال دائما ستة

بروج طلوعها بالانهار وستة بروج طلوعها بالليل والافق عبارة
 عن الحد الفاصل من الارض بين المرتى والحق من السماء والفلك
 يدور على قطبين شمال وجنوبي كما يدور الحق على قطبي المخروطة
 ويقسم الفلك خط من دائرة تقسمه نصفين متساويين بعدهما
 من كلا القطبين سواء وتسمى هذه الدائرة دائرة معدل النهار فهي
 تقاطع فلک البروج ودائرة فلک البروج تقاطع دائرة معدل النهار ويميل
 نصفها الى الجانب الشمالى بقدر اربع وعشرين درجة تقريبا وهذا
 النصف فيه قسمه البروج الستة الشمالية وهي من اول الحمل الى آخر
 السنبلة ويميل نصفها الثانى عنها الى الجنوب بمثل ذلك وفيه قسمه
 البروج الستة الجنوبية وهي من اول برج الميزان الى آخر برج الحوت
 وموضع تقاطع هاتين الدائرتين اعنى دائرة معدل النهار ودائرة فلک
 البروج من الجانبين هما نقطتا الاعتدالين اعنى رأس الحمل ورأس
 الميزان ومدار الشمس والقمر وسائر النجوم على محاذاة دائرة فلک
 البروج دون دائرة معدل النهار وتمر الشمس على دائرة معدل النهار
 عند حلولها بتقطعي الاعتدالين فقط لانها موضع تقاطع الدائرتين
 وهذا هو خط الاستواء الذى لا يختلف فيه الزمان بزيادة الليل على
 النهار ولا النهار على الليل لان ميل الشمس عنه الى كلا الجانبين
 الشمالى والجنوبى سواء فالشمس تدور الفلك وتقطع الاثنى عشر برجاً
 فى مدة ثلثمائة وخمسة وستين يوماً وربع يوم بالتقريب وهذه هي
 مدة السنة الشمسية وتقيم فى كل برج ثلثين يوماً وكسراً من يوم
 وتكون ابداً بالنهار ظاهرة فوق الارض وبالليل بخلاف ذلك واذا
 حلت فى البروج الستة الشمالية التى هي « الحمل » و « الثور »
 و « الجوزاء » و « السرطان » و « الاسد » و « السنبلة » فانها تكون
 مرتفعة فى الهواء قريبه من سمت رؤوسنا وذلك من فصل الربيع
 وفصل الصيف واذا حلت فى البروج الجنوبية وهي « الميزان »

و «العقرب» و «القوس» و «الجدى» و «الدلو» و «الحوت» كان فصل الخريف وفصل الشتاء وانحطت الشمس وبعدت عن سمت الرؤوس وزعم وهب بن منبه ان اول ما خلق الله تعالى من الازمنة الاربعة الشتاء فجعله باردا رطبا وخلق الربيع فجعله حارا رطبا وخلق الصيف فجعله حارا يابسا وخلق الخريف فجعله باردا يابسا * واول الفصول عند اهل زماننا الربيع ويكون فصل الربيع عند ما تنقل الشمس من برج الحوت وقد اختلف القدماء في البداية من الفصول فذهب من اختار فصل الربيع وخيره اول السنة ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الصيفي ومنهم من اختار تقديم الاعتدال الخريفي ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الشتوي فاذا حلت اول جرة من برج الحمل استوى الليل والنهار واعتدل الزمان وانصرف الشتاء ودخل الربيع وطاب الهواء وهب النسيم وذاب الثلج وسالت الاودية ومدت الانهار فيما عدا مصر ونبت العشب وطال الزرع ونما الحشيش وتلاّوا زهر واورق الشجر وتفتح الثور واخضر وجه الارض وتجت البهائم ودرت الضروع واخرجت الارض زخرفها وازينت وصارت كصية شابة قد تزينت للتأطرن والله در الحافظ جال الدين يوسف بن احمد اليعمرى رحمه الله حيث يقول

- * واستنشقوا لهوا الربيع فانه * نعم النسيم وعنده الطاف *
- * بغذى الجسوم نسيمة وكلانه * روح حواها جوهر شفاف *

وقال ابن قتيبة ومن ذلك الربيع يذهب الناس الى انه الفصل الذي ينبع الشتاء ويأتي فيه الثور والورد ولا يعرفون الربيع غيره والعرب تختلف في ذلك فذهب من يجعل الربيع الفصل الذي تدرك فيه الثمار وهو الخريف وفصل الشتاء بعد ثم فصل الصيف بعد الشتاء وهو الوقت الذي تدعو العامة الربيع ثم فصل القيظ وهو الذي تدعو

العامه الصيف ومن العرب من يعمى الفصل الذى يعتدل وتدرك فيه الثمار وهو الخريف الربيع الاول ويسمى الفصل الذى يتلوه الشتاء ويأتى فيه الكمام والنور الربيع الاثنى وكلهم مجمعون على ان الربيع هو الخريف فاذا حلت الشمس آخر برج الجوزاء واول برج السرطان تنهى طول النهار وقصر الليل وابتدأ نقص النهار وزيادة الليل وانصرم فصل الربيع ودخل فصل الصيف واشتد الحر وحى الهواء وهبت السمائم ونقصت المياه الا بمصر ويبس العشب واستحكمت الحب وادرك حصاد الغلال ونضجت الثمار وسمنت البهائم واشتدت قوة الإبدان ودرت اخلاق النعم وصارت الارض كأنها عروس فاذا بلغت آخر برج السنبلة واول برج الميزان تساوى الليل والنهار مرة ثالثة واخذ الليل فى الزيادة والنهار فى النقصان وانصرم فصل الصيف ودخل فصل الخريف فبرد الهواء وهبت الرياح وتغير الزمان وجفت الاتهار وغارت العيون واصفر ورق الشجر وصرمت الثمار ودرست اليادر واخترن الحب واقتنى العشب واغبر وجه الارض الا بمصر وهزلت البهائم وماتت الهوام وانجبرت الحشرات وانصرف الطير والوحش يربد البلاد الداخلة واخذ الناس يخزنون القوت للشتاء وصارت الدنيا كأنها امرأة كهلة قد ادبرت واخذ شبابها يولى وقته در الامام ابو الحسن اجد بن على الازدى المهلبى حيث يقول

لله فصل الخريف المستلذ به * برد الهواء لقد ابدى لنا عجبا
اهدى الى الارض من اوراقه ذهبا * والارض من شأنها ان تهدى الذهبا

❦ وقال ايضا ❦

- * لله فصل الخريف فصلا * رقت حواشيه فهو رائق *
- * فلاما يجرى من قلب سال * والدمع يبدو بوجه عاشق *
- * فبرد هذا ولون هذا * يلذه ذائق و وامق *

﴿ وقال ايضا ﴾

- * اتى فصل الخريف بكل طيب * وحسن مهج قلبا وعينا *
- * ارانا الدوح مصفرا نضارا * وصافى الله مبيضا لجينا *
- * فاحسن كل احسان الينا * وانعم كل انعام علينا *

﴿ وقال آخر يذم الخريف ﴾

- * خذ في التدثر في الخريف فانه * مستويل ونسيه خطافي *
- * يجرى مع الاجسام جرى حياتها * كصديقها ومن الصديق يخاف *

﴿ وقال آخر ﴾

- * يا عابا فصل الخريف وغابا * عن فضله في ذمه زمانه *
- * لاشئ الطف منه عندى موقعا * ابدا يعرى الفصن من قصاته *
- * وتراه يفرش تحت اوابه * فاعجب رأفته وفرط حسنه *
- * والذ ساعات الوصال اذا دنا * وقت الرحيل وحان حين اوانه *

فاذا حلت الشمس آخر برج القوس واول برج الجدى تنهاى طول الليل وقصر النهار واخذ النهار في الزيادة والليل في النقصان وانصرم فصل الخريف وحل فصل الشتاء واشتد البرد وخشن الهواء وتساقط ورق الشجر ومات اكثر النبات وغارت الحيوانات في جوف الارض وضعف قوى الابدان وعرى وجه الارض من الزينة ونشأت الغيوم وكثرت الانداء واظلم الجو وكلج وجه الارض الا بمصر وامتع الناس من التصرف وصارت الدنيا كأنها عجوز هرمة قد دنا منها الموت فاذا بلغت آخر برج الحوت واول برج الحمل عاد الزمان كما كان عام اول وهذا دأبه ذلك تقدير العزيز العليم وتدير الخبير الحكيم لا اله الا هو * وقد شبه بطليموس فصل الربيع بزمان الطفولية وفصل الصيف بالشباب والخريف

بالكمولة والشتاء بالشيخوخة وعن حركة الشمس وتنقلها في البروج
الاثنى عشر المذكورة تكون ازمان السنة واوقات اليوم من
الليل والنهار وساعاتها وعن حركة القمر في البروج الاثنى عشر
تكون الشهور القمرية والسنة القمرية فالقمر يدور البروج الاثنى
عشر ويقطع الفلك كله في مدة ثمانية وعشرين يوما وبعض يوم
ويقسم في كل برج يومين وثلاث يوم بالتقريب ويقسم في كل منزلة
من منازل القمر الثمانية والعشرين منزلة يوما وليله فيظهر عند
اهلاله من ناحية الغرب بعد غروب جرم الشمس ويزيد نوره في
كل ليلة قدر نصف سبع حتى يكمل نوره ويمضي في ليلة الرابع
عشر من اهلاله ثم يأخذ من الليلة الخامسة عشرة في التقصان
فينقص من نوره في كل ليلة نصف سبع كما بدأ الى ان يحق نوره
في آخر الثمانية وعشرين يوما من اهلاله ويمضي في هذه المدة منذ
يفارق الشمس ويبدو في ناحية الغرب ويسير الى ان يجامعها بثمانية
وعشرين منزلة وهي « السرطان » و « البطين » و « الثريا »
و « الدبران » و « الهقعة » و « الهنعة » و « الذراع » و « النثرة »
و « الطرف » و « الجبهة » و « الزبرة » و « الصرفة » و « العواء »
و « السماءك » و « الغفر » و « الزبانان » و « الاكليل » و « القلب »
و « الشولة » و « النعائم » و « البلدة » و « سعد الذابح » و « سعد بلع »
و « سعد السعود » و « سعد الاخبية » و « الفرع القدم » و « الفرع
المؤخر » و « بطن الحوت » و لحساب ذلك كتب موضوعة وفيما
ذكرنا كفاية • والله يعلم وانتم لا تعلمون •

﴿ ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب ﴾

من كتاب « نسيم الصبا » للشيخ شمس الدين بن حبيب رحمه الله

قال حضر فصول العام مجلس الادب * في يوم بلغ فيه الاربب نهاية
الارب * بمشهد من ذوى البلاغة * ومنتهى صناعة الصاغة * فقام كل
منهم يعرب عن نفسه * ويقتر على ابنائه جنسه * فقال الربيع *
انا شباب الزمان * وروح الحيوان * و انسان عين الانسان * انا حيوة
النفوس * وزينة عروس القروس * وزهرة الابصار * و منطلق الاطيار *
عرف اوقاتي باسم * واباى اعياد و مواسم * فيها يظهر النبات *
وتنشر الاموات * وترد الودائع * وتحرك الطبائع * ويمرح جنب الجنوب *
ويبرح وجب القلوب * وتفيض عيون الانهار * ويعدل الليل و النهار *
كمى من عقد منظوم * و طراز وشى مرقوم * وحلة فاخرة * وحلية ظاهرة *
ونجم سعد يبنى راعيه من الامل * وشمس حسن يابعد ما بين برج
الجدى والحمل * عساكرى منصور * واسطى مشهورة * ففى سيف قصص
مجوهر * و درع بنفج مشهر * ومغفر شقيق احمر * وترس بهار بهر *
وسهم آس يرشق فبنشق * وريح سوسن سنانه ازرق * تحرسها آيات *
وتكنفها الوبة ورايات * فى تحمر من الورد خدوده * وتهتز من البان
قدوده * ويخضر عذار الريحان * وينتبه من العرجس طرفه الوشان *
وتخرج الخبايا من الزوايا * ويفتر ثغر الاقحوان قائلا * انا ابن جلا
وطلاع الثنايا *

* ان هذا الربيع شئ عجيب * تضحك الارض من بكاء السماء *
* ذهب حتما ذهبنا ودر * حيث درنا وفضة فى الفضاء *

* وقال الصيف * انا الخل الموافق * والصدى صادق * والطبيب
الحاذق * اجتهد فى مصلحة الاصحاب * وارفع عنهم كلفة حل الثياب *
واخفف اثقالهم * واوفر اموالهم * واكفهم المؤونة * واجزل لهم
المعونة * واغنيهم عن شراء الفراء * واحقق عندهم ان كل الصيد فى
جوف الفراء * نصرت بالصباء * واوتيت الحكمة فى زمن الصبي * فى تنضح

الجادة * وتنضج من الفواكه الماده * ويزهو البصر والرطب * وينصلح
 مزاج العنب * ويقوى قلب اللوز * ويلين عطف التين والوز * وينقذ
 حب الزمان * فيقع الصفراء * ويسكن الخفقان * وتخضب وجنات
 التفاح * ويذهب عرف السفرجل مع هبوب الريح * وتسود هيون
 الزيتون * وتخلق نيجان النارج والليمون * موايدى منقودة * وموائد
 ممدودة * الخير موجود في مقامى * والرزق مقسوم في ايامى * والفقر
 ينصاع على مده وصاعه * والغنى يرتع في ملكه واقطاعه * والوحش
 تأتى زرافات و وحدا * والطير تغدو خالصا وتعود بطانا *
 * مصيف له ظل مديد على الورى * فكم قد حلاطهما وحلل اخلاطا *
 * يعالج انواع الفواكه مديا * لصحتها حفظا ويعجز بمرطا *
 * وقال الخريف * انا سائق الغيوم * وكاسر جيش الغيوم *
 وهازم احزاب السموم * وحادى نجائب المحائب * وحاسر نقاب المناقب *
 انا اسد الصدى * واجود بالندى * واظهر لكل معنى جلى *
 واسمو بالوسمى والولى * فى ايامى تعطف الثمار * وتصفو الآثار من
 الاكدار * ويترقق دمع العيون * ويتلون ورق القصور * طورا
 يحامى البقم * وتارة يشبه الارقم * وحينما يبدو فى حلتة الذهبية *
 فيجذب الى جانب القلوب الالية * وفيها يكفى الناس هم الهوام *
 ويتساوى فى لذة الماء الخالص والعام * وتقدم الاطيار مطربة
 بنشيشها * رافله فى الملابس الجديدة من ريشها * وتمصر بنت
 المنقود * وتوثق فى سجن الدن بالقيود * على انها لم تجرح انما *
 ولم تعاقب الا عدوانا وظلما * فى تطيب الاوقات * وتحصل
 اللذات * وترق السمات * وزمى حصى الجرات * وتسكن حرارة
 القلوب * وتكثر انواع الطعوم والمشروب * كفى من شجرة اكلها
 دائم * وجلها لنفع متعدى لازم * وورقها على الدوام غير ذابل *
 وقدود اغصانها تحجب كل ربح ذابل *

* ان فصل الخريف واقى النسا * يتهادى في حلية كالعروس *
 * غيره مكان للعون ريعا * وهو ما يتنسا ريع النفوس *
 * وقال الشتاء * انا شيخ الجماعة * ورب البضاعة * والمقابل بالسمع
 والطاعة * اجع شمل الاصحاب * واسدل عليهم الحجاب * واتحفهم
 بالطعام والشراب * ومن ليس له بي طاقة اغلقت من اجله الباب *
 اميل الى المطيع * القاصر المستطيع * المعتضد بالبرود والقرا *
 المستمسك من الدثار باوثق العرى * المرتقب قدومي وموافاتي * التائب
 للبيعة المشهورة من كافاتي * ومن يعش عن ذكرى * ولم يتخل
 امرى * ارجفته بصوت الزعد * وانجزت له من سيف البرق
 صادق الوعد * وسرت اليه بمساكر السحاب * ولم اقنع من الغنية بالاياب *
 معروفى معروف * ونيل نيل موصوف * وغار احسانى دانية القطوف *
 كملى من وابل طويل المدى * وجود وافر الجدا * وقطر حلا
 مذاقه * وغث قيد العفاة اطلاقه * ودعة تطرب السمع بصوتها
 وحيا يحبى الارض بعد موتها * اباقى وجيزة * واوقانى عزيزة *
 ومجالسى معمورة بذوى السيادة * معمورة بالخير والمير والسعادة *
 نقلها يأتى من انواعه بالحب * ومنافلها تسبح بذهب الذهب *
 وراحها تنعش الارواح * وسقاتها يحفونهم السقيمة تفق العقول
 الصحاح * ان زرتها وجدت مالا ممدودا * وان زرتها شاهدت
 اها بنين شهودا *

* واذا رميت بفضل كاسك فى الهوا * مادت عليك من العقيق عقودا *
 * يا صاحب العودين لاتهملها * حرك لنا عودا واحرق عودا *
 فلما نظم كل منهم سلك مقاله * وفرغ من الكلام على شرح حاله
 اخذ الجماعة من الطرب ما يأخذ اهل السكر * وتجاوزوا اطراف مطارف

الثناء والشكر * وظهرت اسرار السرور * وانشرحت صدور الصدور *
وهبت قبول الاقبال * وانشد لسان الحال *

وما ذا يعيب المرء في مدح نفسه * اذا لم يكن في قوله بكذب
ثم انفض المجلس وحل التطاق * وتفرق شمل اهله وآخر الصبغة الفراق *
« قال بعضهم » الربيع مفضل على سائر الفصول بحسن آثاره * ورياحينه
وازهاره * « قال بقراط الحكيم » من لم ينتهج بالربيع وازهاره *
ولم يستمتع ببرد نسيمه وامطاره * فهو فاسد المزاج * محتاج الى العلاج *
« وقال بعض البلغاء » الربيع جيل الوجه * ضاحك السن * رشيق
القد * حلو الشمائل * عطر الرائحة * كريم الخلق * « وقال ظريف »
الربيع شباب الزمان * ونسيمه غذاء النفوس * ومنظره جلاء العيون *
ومن لطائف التصويرى في تفضيل الربيع على سائر الفصول قوله

* ان كان في الصيف آثار وفاكهة * فالارض مستوقد والجوتور *
* وان يكن في الخريف التخل مخترفا * فالارض مسمورة والماء مأسور *
* وان يكن في الشتاء الغيم متصلا * فالارض عريانة والافق مغرور *
* ما الدهر الا الربيع المستنير اذا * اتى الربيع اناك التور والتور *
* فالارض باقوته والجو لؤلؤة * والتبت فيعوزج والماء بلور *
* تبارك الله ما احلى الربيع فلا * تغرر فقائسه بالصيف مغرور *
* من شم ريح نحيات الربيع يقل * لا المسك مسك ولا الكافور كافور *

﴿ ذكر علم الهيئة ﴾

وهو علم ينظر به في حركات الكواكب الثابتة والتهركة والتهيرة
ويستدل بكيفيات تلك الحركات على اشكال واوضاع الافلاك زمت
عنها هذه الحركات المحسوسة بطرق هندسية كما يبرهن على ان

مركز الارض مبأن لمركز فلک الشمس بوجود حركة الاقبال والادبار وكما يستدل بالرجوع والاستقامة للكواكب على وجود افلاك صغيرة حاملة لها منحرفة داخل فلکها الاعظم وكما يبرهن على وجود الفلك الثامن بحركة الكواكب الثابتة وكما يبرهن على تعدد الافلاك للكوكب الواحد بتعدد الميول له وامثال ذلك وادراك الموجود من الحركات وكيفياتها واجناسها انما هو بالرصد فانما علمنا حركة الاقبال والادبار به وكذا تركيب الافلاك في طبقاتها وكذا الرجوع والاستقامة وامثال ذلك وكان اليونانيون يعتنون بالرصد كثيرا ويتخذون له الآلات التي توضع لرصد بها حركة الكوكب المعين وكانت تسمى عندهم ذات الخلق وصناعة عملها والبراهين عليه في مطابقة حركتها بحركة الفلك منقول بايدي الناس * واما في الاسلام فلم تقع به عناية الا في القليل وكان في ايام المأمون شيء منه وضع الآلة المعروفة للرصد السماوية ذات الخلق وشرع في ذلك فلم يتم ولما مات ذهب رسمه واغفل واعتمد من بعده على الارصاد القديمة ولبست بمغنية لاختلاف الحركات بانصال الاحقاب وان مطابقة حركة الآلة في الرصد بحركة الافلاك والكواكب انما هو بالتقريب ولا يعطى التحقيق فاذا طال الزمان ظهر تفاوت ذلك بالتقريب وهذه الهيئة صناعة شريفة وليست على ما يفهم في المشهور انها تعطى صورة السموات وترتيب الافلاك والكواكب بالحقيقة بل انما تعطى ان هذه الصور والهيئات الافلاك لزمت عن هذه الحركات وانت تعلم انه لا يبعد ان يكون الشيء الواحد لازما لمختلفين وان قلنا ان الحركات لازمة فهو استدلال باللازم على وجود اللزوم ولا يعطى الحقيقة بوجه على انه علم جليل وهو احد اركان التعاليم * ومن احسن التأليف فيه « كتاب المجسطي » منسوب لبطليموس وليس من ملوك اليونان الذين اجمعواهم ببطليموس على ما حققه شراح الكتاب وقد

اختصره الأئمة من حكماء الاسلام كما فعله ابن سينا وادرجه في « تعاليم الشفاء » ولخصه ابن رشد ايضا من حكماء الاندلس وابن السمع وابن الصلت في « كتاب الاقتصار » ولابن الفرغاني هبة ملخصة قريبها وحذف براهينها الهندسية والله علم الانسان ما لم يعلم سبحانه لا اله الا هو رب العالمين * ومن فروع علم الازياج وهي صناعة حسابة على قوانين عديدة فيما يخص كل كوكب من طريق حركته وما ادى اليه برهان الهية في وضعه من سرعة وبطء واستقامة ورجوع وغير ذلك يعرف به مواضع الكواكب في افلاكها لاي وقت فرض من قبل حساب حركاتها على تلك القوانين المستخرجة من كتب الهية ولهذه الصناعة قوانين كالقدمات والاصول لها في معرفة الشهور والايام والتواريخ الماضية واصول متقرة من معرفة الاوج والحضيض والبول واصناف الحركات واستخراج بعضها من بعض بضعونها في جداول مرتبة تسهلا على المتعلمين وتسمى الازياج ويسمى استخراج مواضع الكواكب للوقت الفروض لهذه الصناعة تعديلا وتقويما وللناس فيه تأليف كثيرة للمتقدمين والمتأخرين مثل البناني وابن الكماد وقد عول المتأخرون لهذا العهد بالغرب على زيج منسوب لابن اسحق من منجمي تونس في اول المائة السابعة ويزعمون ان ابن اسحق عول فيه على الرصد وان يهوديا كان بصقلية ماهرة في الهية والتعاليم وكان قد عني بالرصد وكان يبعث اليه بما يقع في ذلك من احوال الكواكب وحركاتها فكان اهل المغرب لذلك عنوا به اوثاقا مبناه على ما يزعمون ولخصه ابن البتة في آخر سماه « المنهاج » فولج به الناس لا سهل من الاعمال فيه وانما يحتاج الى مواضع الكواكب من الفلك لتبني عليها الاحكام الجوية وهو معرفة الآثار التي تحدث عنها باوضاعها في عالم الانسان من الملك

والدول والمواليد البشرية كما بينه ابن خلدون ووضح فيه ادلتهم
والله الموفق لما يحب ويرضاه ولا معبود سواه

﴿ ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها ﴾

لما تقدم في الافلاك من القول ما يتبين به لمن التهمه الله تعالى كيف
تكون الحركة التي بها الليل والنهار وتركب الشهور والاعوام منها
جاز حينئذ الكلام على الارض فاقول الجهات من حيث هي ست
« الشرق » وهو حيث تطلع الشمس والقمر وسائر الكواكب في كل
قطر من الارض و« الغرب » وهو حيث تغرب و« الشمال » وهو حيث
مدار الجدى والفردين و« الجنوب » وهو حيث مدار سهيل
و« الفوق » وهو ما يلي السماء و« التحت » وهو ما يلي مركز
الارض • والارض جسم مستدير كالكرة وقبل ليست بكرة الشكل
وهي واقفة في الهواء بجميع جبالها وبحارها وعامرها وغازها والهواء
محيط بها من جميع جهاتها كالحج في جوف البيضة وبعدها من السماء
متساو من جميع الجهات واسفل الارض ما تحقيقه هو عمق باطنها
ما يلي مركزها من اى جانب كان • ذهب الجمهور الى ان الارض
كالكرة الموضوعة في جوف الفلك كالحج في البيضة وانها في الوسط
وبعدها في الفلك من جميع الجهات على التساوى • وزعم هشام بن
الحكم ان تحت الارض جسما من شأنه الارتفاع وهو المانع للارض
من الانحدار وهو ليس بمحتاجا الى ما بعده لانه ليس يطلب الانحدار
بل الارتفاع وقال ان الله تعالى وقفها بلا عمد • وقال ديمقراطس
انها تقوم على الماء وقد حصر الماء تحتها حتى لا يبعد مخرجا فيضطر الى
الاتقال • وقال آخر هي واقفة على الوسط مقدار واحد من كل
جانب والفلك يجذبها من كل وجه فلذلك لا تميل الى ناحية من

الفلك دون ناحية لان قوة الاجزاء متكافئة وذلك كحجر المغناطيس
 في جذب الحديد فان الفلك بالطبع مغناطيس الارض فهو يجذبها
 فهي واقعة في الوسط وسبب وقوفها بالوسط سرعة تدبير الفلك
 ودفعه اياها من كل جهة الى الوسط كما اذا وضعت ترابا في قارورة
 وادرتها بقوة فان التراب يقوم في الوسط * وقال محمد بن احمد
 الخوارزمي في وسط السماء والوسط هو السفلى بالحقيقة وهي مدورة
 مخرسة من جهة الجبال البارزة والوهاد الفائرة وذلك لا يخرجها
 عن الكربة اذا اعتبرت جلته لان مقادير الجبال وان شمتت بسيرة
 بالقياس الى كرة الارض فان الكرة التي قطرها ذراع او ذراعان مثلا
 اذا نأت منها شيء او غار فيها لا يخرجها عن الكربة ولا هذه
 التضاريس لاحاطة الماء بها من جميع جوانبها وغمرها بحيث لا يظهر
 منها شيء فحيث تبطل الحكمة المؤدية المودعة في المعادن والنبات
 والحيوان فسبحان من لا يعلم اسرار حكمه الا هو * واما سطحها
 الظاهر المماس للهواء من جميع الجهات فانه فوق والهواء فوق
 الارض يحيط بها ويجذبها من سائر الجهات وفوق الهواء الافلاك
 المذكورة فيما تقدم واحدا فوق آخر الى الفلك التاسع الذي هو
 اعلى الافلاك ونهاية المخلوقات باسمها وقد اختلف فيما وراء ذلك
 فقبل خلاء وقبل ملاء وقبل لا خلاء ولا ملاء وكل موضع يقف
 فيه الانسان من سطح الارض فان رأسه ابدا يكون مما يلي السماء
 الى فوق ورجلاه ابدا تكون اسفل مما يلي مركز الارض وهو دائما
 يرى من السماء نصفها ويستمر عنه النصف الآخر حدبة الارض
 وكلما انتقل من موضع الى آخر ظهر له من السماء بقدر ما خفي
 عنه * والارض غامرة بالماء كقبة طافية فوق الماء فانحصر الماء
 عن بعض جوانبها لما اراد الله من تكون الحيوانات وعمرانها
 بالنوع البشري الذي له الخلافة على سائرها وقد يتوهم من ذلك

ان الماء تحت الارض وليس بصحيح وانما التحت الطبيعى قلب الارض
 ووسط كرتها الذى هو مركزها والكل يطلبه بما فيه من الثقل
 وما عدا ذلك من جوانبها واما الماء المحيط بها فوق الارض وان
 قيل فى شئ منها انه تحت الارض فبالاضافة الى جهة اخرى منه
 واما التى قد انحصر الماء عنها نحو النصف من سطح كرتها فى شكل
 دائرة احاطت النصف المائى من جميع جهاتها بحرا يسمى البحر المحيط
 ويسمى ايضا للابنة بتفخيم اللام الثانية ويسمى اوقيانوس اسماء عجمية
 ويقال له البحر الاخضر ثم ان هذا المنكشف من الارض للعرمان
 فيه القفار والحلاء اكثر من عمرانها والخالى من جهة الجنوب
 منه اكثر من جهة الشمال وانما المصور منه قطعة اميل الى الجانب
 الشمالى على شكل مسطح كرى ينتهى من جهة الجنوب الى خط
 الاستواء ومن جهة الشمال الى خط كرى ووراء الجبال الفاصلة
 بينه وبين الماء العنصرى الذى بينهما سد بأجوج ومأجوج وهذه
 الجبال مائلة الى جهة المشرق وينتهى من المشرق والمغرب الى عنصر
 الماء ايضا بقطعتين من الدائرة المحيطة وهذا المنكشف من الارض
 قالوا هو مقدار النصف من الكرة اواقل والمصور منه مقدار ربعه
 وهو المنقسم بالاقاليم السبعة وانفجر النصف الآخر فى الارض وصار
 المنكشف من الارض نصفين كانما قسم بخط مسامت لخط معدل
 النهار يمر تحت دائرته وجميع البلاد التى على هذا الخط لا عرض
 لها البتة والقطبان غير مرئيين فيها ويكونان هناك على دائرة الافق
 من الجانبين وكلا بعد موضع بلد عن هذا الخط الى ناحية الشمال
 قدر درجة ارتفع القطب الشمالى الذى هو الجدى على اهل ذلك
 البلد درجة وانخفض القطب الجنوبى الذى هو سهيل درجة وهكذا
 ما زاد ويكون الامر فيما بعد من البلاد الواقعة فى ناحية الجنوب
 كذلك من ارتفاع القطب الجنوبى وانحطاط القطب الشمالى وبهذا

عرف عرض البلدان وصار عرض البلد عبارة عن ميل دائرة معدل
 النهار عن سمت رؤوس اهلها وارتفاع القطب عليهم وهو ايضا
 بعد ما بين سمت رؤوس اهل ذلك البلد وسمت رؤوس اهل بلد
 لا عرض له فاما ما انكشف من الارض مما يلي الجنوب من خط
 الاستواء فانه خراب والنصف الآخر الذي يلي الشمال من خط
 الاستواء فهو الربع العامر وهو المسكون من الارض وخط الاستواء
 لا وجود له في الخارج وانما هو فرض يوهما انه خط ابتداء من
 المشرق الى المغرب تحت مدار رأس الحمل وسمى بذلك من اجل
 ان النهار والليل هناك ابدا سواء لا يزد ولا ينقص احدهما عن
 الآخر شيئا البتة في سائر اوقات السنة كلاهما ونقطتا هذا الخط
 ملازمتان للاق احدهما على مدار سهيل في ناحية الجنوب والاخرى
 مما يلي الجدي في ناحية الشمال وخط الاستواء يقسم الارض نصفين
 من المغرب الى المشرق وهو طول الارض واكبر خط في كرتها
 كما ان منطقة فلك البروج ودائرة معدل النهار اكبر خط في
 الفلك ومنطقة البروج منقسمة ثلثمائة وستين درجة والدرجة من
 مسافة الارض خمسة وعشرون فرسخا والفرسخ اثنا عشر الف
 ذراع في ثلثة اميال لان الميل اربعة آلاف ذراع والذراع اربعة
 وعشرون اصبعاً والاصبع ست حبات شعير مصفوفة ملصق ببعضها
 الى بعض ظهرا البطن وبين دائرة معدل النهار التي تقسم الفلك نصفين
 وتسامت خط الاستواء من الارض وبين كل واحد من القطبين تسعون
 درجة لكن العمارة في الجهة الشمالية من خط الاستواء اربع وستون
 درجة والباقي منها خلاء لا عمارة فيه لشدة البرد والجمود كما كانت
 الجهة الجنوبية خلاء كلها لشدة الحر * والعمارة من المشرق
 الى المغرب مائة وثمانون درجة من الجنوب الى الشمال من خط
 اريس الى بنسنت نعتش ثمان واربعون درجة وهو مقدار ميل

الشمس مرتين وخلف خط اربس وهو مقدار ست عشرة درجة
وجلة معمور الارض نحو من سبعين درجة لاعتدال مسير الشمس في
هذا الوسط ومروها على ما وراء الحمل والميزان مرتين في السنة واما
الشمال والجنوب فالشمس لاتحاذيهما الا مرة واحدة ولان اوج الشمس
مرتين في جهة الشمال كانت العمارة فيه لارتفاعها واتقاء ضرر قوتها غير
ساكنة ولان حضيبضها في الجنوب عدت العمارة هناك • وقد اختلف
الناس في مسافة الارض فقبل مساقتها خمسمائة عام ثلث عمران وثلث
خراب وثلث بحار وقيل المعمور من الارض مائة وعشرون جزءا تسعون
لبأجوج ومأجوج واثناعشر للسودان وثمانية للروم وثلاثة للعرب
وسبعة لسائر الامم وقيل الدنيا سبعة اجزاء ستة لبأجوج ومأجوج
وواحد لسائر الناس وقيل الارض خمسمائة عام البهار ثلثمائة
ومائة خراب ومائة عمران وقيل الارض اربعة وعشرون الف فرسخ
للسودان اثنا عشر الفا وللروم ثمانية آلاف ولقارس ثلاثة آلاف وللعرب
الف وعن وهب بن منبه ما العمارة من الدنيا في الخراب الاكسقاط
في الصحراء وقال ازدشير بن بابك الارض اربعة اجزاء جزء منها للترك
وجزء للعرب وجزء للفرس وجزء للسودان وقيل الاقاليم سبعة
والاطراف اربعة والتواحي خمس واربعون والمدائن عشرة آلاف
والرسابق مائتا الف وستة وخمسون الفا وقيل المدن والحصون
احد وعشرون الفا وستمائة مدينة وحصن « في الاقليم الاول »
ثلاثة آلاف ومائة مدينة **كبيرة** « وفي الثاني » الفان
وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية **كبيرة** « وفي الثالث »
ثلاثة آلاف وتسع وسبعون مدينة وقرية « وفي الرابع » وهو
بابل الفان وتسعمائة واربع وسبعون مدينة « وفي الخامس »
ثلاثة آلاف مدينة وست مدائن « وفي السادس » ثلاثة آلاف واربع
مائة وثمانون مدينة « وفي السابع » ثلاثة آلاف وثلثمائة مدينة في

الجزائر وقال الخوارزمي قطر الارض سبعة آلاف فرسخ وهو نصف سدس الارض والجبال والمقاويز والبحار والباقي خراب يبلى لانيات فيه ولا حيوان وقيل المعمور من الارض مثل طائر رأسه الصين والجناس الايمن الهند والسند والجناس الايسر الخزر وصدرة مكة والعراق والشام ومصر وذنبه الغرب وقيل قطر الارض سبعة آلاف واربعمئة واربعة عشر ميلا ودورها عشرون الف ميل واربعمئة ميل وذلك جميع ما احاطت به من بر وبحر وقال ابو زيد احمد بن سهل البلخي طول الارض من اقصى المشرق الى اقصى المغرب نحو اربعمئة مرحلة وعرضها من حيث العمران الذي من جهة الشمال وهو مساكن بأجوج وأجوج الى حيث العمران الذي من جهة الجنوب وهو مساكن السودان مائتان وعشرون مرحلة وما بين براري بأجوج وأجوج الى البحر المحيط في الشمال وما بين براري السودان والبحر المحيط في الجنوب خراب ليس فيه عمارة ويقال ان مسافة ذلك خمسة آلاف فرسخ وهذه اقوال لا دليل على صدقها والطريق في معرفة مساحة الارض انالو سرتنا على خط نصف النهار من الجنوب الى الشمال بقدر ميل دائرة معدل النهار عن سمت رؤوسنا الى الجنوب درجة من درج الفلك التي هي جزء من ثلثمائة وستين جزءا وارتفع القطب علينا درجة فظير تلك الدرجة فانا نعلم اننا قد قطعنا من محيط جرم الارض جزءا من ثلثمائة وستين جزءا وهو نظير ذلك الجزء من الفلك فلو قسمنا من ابتداء مسيرنا الى انتهاء مكانتنا الذي وصلنا اليه حيث ارتفع القطب علينا درجة فانا نجد حقيقة الدرجة الواحدة من الفلك قد قطعت من الارض ستة وخسين ميلا وثلاثي ميل منها خمسة وعشرون فرسخا فاذا ضربنا حصة الدرجة الواحدة وهو ما ذكر من الاميال في ثلثمائة وستين خرج من الضرب عشرون الفا واربعمئة ميل وذلك مساحة دور الارض فاذا قسمنا هذه الاميال

التي هي مساحة دور الارض على ثلثة وسبع خرج من القسمة ستة آلاف واربعائة واربعون ميلا وهي مساحة قطر الارض فلو ضربنا هذا القطر في مبلغ دور الارض لبلغت مساحة بسط الارض بالتكبير مائة الف الف واثنين وثلثين الف الف وستمائة الف ميل بالتقريب فعلى هذا مساحة ربع الارض المسكون بالتكبير ثلثة وثلثون الف الف ميل ومائة وخمسون الف ميل وعرض المسكون من هذا الربع بقدر بعد مدار السرطان عن القطب وهو خمسة وخمسون جزءا وسدس جزء وهذا هو سدس الارض وانهاؤه الى جزيرة تولى في بريطانيا وهي آخر المعبور من الشمال وهو من الاميال ثلثة آلاف وسبعمائة واربعة وستون ميلا فاذا ضربنا هذا السدس الذي هو مساحة عرض الارض في النصف وهو مقدار الطول كان المعبور من الشمال قدر نصف ثلث الارض واما الطول فانه يقل لتضابق اقسام ككرة الارض ومقداره مثل خمس الدور وهو بالتقريب اربعة آلاف وثمانون ميلا وفي الربع المسكون من الارض سبعة ابحر كبار وفي كل بحر منها جدة جزائر وفيه خمس عشرة بحيرة منها ملح وعذب وفيه مائتا جبل طوال ومائتا نهر واربعون نهرا طوالا ويشتمل على سبعة اقاليم تحوى على سبعة عشرة الف مدينة كبيرة وقال في كتاب هروشيوس لما استقامت طاعة بوليس الملعب قبصر الملك في عامة الدنيا تخير اربعين من الفلاسفة سماهم فامرهم ان يأخذوا له وصف حدود الدنيا وعدة بحارها وكورها ارباعا فولى احدهم اخذ وصف جزء المشرق وولى آخر اخذ وصف جزء الغرب وولى الثالث اخذ وصف جزء الشمال وولى الرابع اخذ وصف جزء الجنوب فتمت كتابة الجميع على ايديهم في نحو من ثلثين سنة فكانت بجلة البحار السمائة في الدنيا تسعة وعشرين بحرا قد سموها منها بحره المشرق ثمانية وبحره الغرب ثمانية وبحره

الشمال احد عشر وبجرة الجنوب اثنان وعدة الجزائر المعروفة
الامهات احدى وسبعون جزيرة منها في الشرق ثمان وفي الغرب
ست عشرة وفي جهة الشمال احدى وثلاثون وفي جهة الجنوب
ست عشرة وعدة الجبال الكبار المعروفة في جميع الدنيا ستة وثلاثون
وهي امهات الجبال وقد سموها فيما فصره منها في جهة الشرق
سبعة وفي جهة الغرب خمسة عشر وفي الشمال اثنا عشر وفي الجنوب
اثنان والبلدان الكبار ثلثة وستون منها في الشرق سبعة وفي
الغرب خمسة وعشرون وفي الشمال تسعة عشر وفي الجنوب اثنا
عشر وقد سموها والكور الكبار المعروفة تسع واثان منها
في الشرق خمس وسبعون وفي المغرب ست وستون وفي الشمال ست
وفي الجنوب اثنان وستون والانهار الكبار المعروفة في جميع الدنيا
سنة وخمسون منها لجزء الشرق سبعة عشر وجزء الغرب ثلثة عشر
وجزء الشمال تسعة عشر وجزء الجنوب سبعة ثم ان المخبرين عن هذا
المعمر وحدوده وما فيه من الامصار والمدن والجبال والبحار
والانهار والقفار والرمال مثل بطليموس في كتاب الجغرافيا وصاحب
كتاب زجبار من بعده قسّموا هذا المعمر بسبعة اقسام يسمونها
الاقاليم السبعة بمحدود وهمية بين المشرق والمغرب متساوية في العرض
مختلفة في الطول وقالوا والاقاليم السبعة كل اقليم منها كانه بساط
مفروش قد مد طوله من المشرق الى الغرب وعرضه من الشمال الى
الجنوب وهذه الاقاليم مختلفة الطول والعرض « فالاقاليم الاولى »
اطول مما بعده وكذا الثاني الى آخرها فيكون السابع اقصر لما اقتضاه
وضع الدائرة الناشئة من انحسار الماء عن كرة الارض وكل واحد من
هذه الاقاليم عندهم منقسم بعشرة اجزاء من المغرب الى المشرق
على التوالي وفي كل جزء الخبر عن احواله واحوال عمرانه فالاقاليم
الاول منها يمر وسطه بالواضع التي طول نهارها الاطول ثلث عشرة

ساعه" والسابع منها يمر وسطه بالواضع التي طول نهارها الاطول ست عشرة ساعة لان ما حاذى حد الاقليم الاول الى نحو الجنوب يشتل عليه البحر ولا عمارة فيه وما حاذى الاقليم السابع الى الشمال لا يعلم فيه عمارة فجعل طول الاقاليم السبعة من الشرق الى الغرب مسافة اثنتي عشرة ساعه من دور الفلك وصارت عروضها تتفاضل نصف ساعه من ساعات النهار الاطول فاطولها واعرضها الاقليم الاول وطوله من الشرق الى المغرب نحو ثلثه آلاف فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب مائه وخسون فرسخا واقصرها طولا وعرضا الاقليم السابع وطوله من الشرق الى الغرب الف وخسمائه فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب نحو من سبعين فرسخا وبقية الاقاليم الخمسة فيما بين ذلك وهذه الاقاليم خطوط متوهمه لا وجود لها في الخارج وضدها القدماء الذين جالوا في الارض ليقفوا على حقيقة حدودها ويتقنوا مواضع البلدان منها ويعرفوا طرق مسالكها هذا حال الربع المسكون واما الثلثة الارباع فانها خراب فجهة الشمال واقعة تحت مدار الجدى قد افراط هناك البرد وصارت ستة اشهر ليلا مستمرا وهي مدة الشتاء عندهم لا يعرف فيها نهار ويظلم الهواء ظلمة شديدة وتجمد المياه لقوة البرد فلا يكون هناك نبات ولا حيوان ويقابل هذه الجهة الشمالية ناحية الجنوب حيث مدار سهيل فيكون النهار ستة اشهر بغير ليل وهي مدة الصيف عندهم فيضمي الهواء ويصير سموما محرقا يهلك بشد حره الحيوان والنبات فلا يمكن سلوكه ولا السكنى فيه واما ناحية الغرب فيمنع البحر المحيط من السلوك فيه لتلاطم امواجه وشدة ظلماته وناحية الشرق تمتع من سلوكه الجبال الشائخة وصار الناس اجمعهم قد انحصروا في الربع المسكون من الارض ولا علم لاحد منهم بالارض اى بالثلثة الارباع الباقية والارض كلها يجمع ما عليها من الجبال والبحار نسبتها الى

الفلك كنقطة في دائرة وقد اعتبرت حدود الاقاليم السبعة بساعات النهار وذلك ان الشمس اذا حلت برأس الجبل تساوى طول النهار والليل في سائر الاقاليم كلها فاذا انتقلت في درجات برج الجبل والثور والجوزاء اختلفت ساعات نهار كل اقليم فاذا بلغت آخر الجوزاء واول برج السرطان بلغ طول النهار في وسط الاقليم الاول ثلث عشرة ساعة سواء وصارت في وسط الاقليم الثاني ثلث عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الثالث اربع عشرة ساعة وفي وسط الاقليم الرابع اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الخامس خمس عشرة ساعة وفي وسط الاقليم السادس خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم السابع ست عشرة ساعة سواء وما زاد على ذلك الى عرض تسعين درجة يصير نهارا كله ومعنى طول البلد هو بعدها من اقصى العمارة في الغرب وعرضها هو بعدها عن خط الاستواء وخط الاستواء كما تقدم هو الموضع الذى يكون فيه الليل والنهار طول الزمان سواء فكل بلد على هذا الخط لا عرض له وكل بلد في اقصى الغرب لا طول له ومن اقصى الغرب الى اقصى الشرق مائة وثمانون درجة وكل بلد يكون طوله تسعين درجة فانه في وسط ما بين الشرق والغرب وكل بلد كان طوله اقل من تسعين درجة فانه اقرب الى الغرب وابعد من الشرق وما كان طوله من البلاد اكثر من تسعين درجة فانه ابعد من الغرب واقرّب الى الشرق فقد ذكر القدماء ان العالم السفلى مقسوم سبعة اقسام كل قسم يقال له اقليم فاقليم الهند ورجل واقليم بابل للمشرق واقليم الترك للريخ واقليم الروم للشمس واقليم مصر لمطارد واقليم الصين للقمر وقال قوم الجبل والمشرق لبابل والجدى وعطارد للهند والاسد والريخ للترك والميزان والشمس للروم ثم صنارت السنة على اثني عشر برجاً فالجبل ومثلاه للمشرق والثور ومثلاه

للجنوب والجوزاء ومثلاها للمغرب والسرطان ومثلاها للشمال قالوا
وفي كل اقليم مدينتان عظيمتان يحسب بين كل كوكب الاقاليم
الشمس واقليم القمر فانه ليس في كل اقليم منهما سوى مدينة واحدة
عظيمة وجميع مدائن الاقاليم السبعة وحصونها احد وعشرون
الف مدينة وست مائة مدينة وحصن بقدر دقائق درج الفلك وقال
هرمس اذا جعلت هذه الدقائق روابع كانت اثنا عشر هذه الاقاليم
واذا مات احد ولد نظيره ويقال ان عدد مدن الاقليم الاول
من مطلع الشمس وقراها ثلثة آلاف ومائة مدينة وقرية كبيرة
وان في الثاني الفين وسبع مائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة
وفي الثالث ثلثة آلاف وتسع وسبعون وفي الرابع وهو بابل الفان
وتسعمائة واربع وسبعون وفي الخامس ثلثة آلاف وست مدن
وفي السادس ثلثة آلاف واربع مائة وثمان مدن وفي السابع ثلثة
آلاف وثلثمائة مدينة وقرية كبيرة في الجزائر ثم ان الاول
والثاني من الاقاليم المعمورة اقل عمران مما بعدهما وما وجد
من عمران فيبقضه الخلاء والقفار والرمال والبحر الهندي الذي
في الشرق منها وامم هذين الاقليمين واناسهما ليست لهم الكثرة
البالغة وامصاره ومدنه كذلك والثالث والرابع وما بعدهما بخلاف
ذلك فالقفار فيها قليلة والرمال كذلك او معدومة وامهما واناسها
تجاوز الحد من الكثرة وامصارها ومدنها تجاوز الحد عددا
والعمران فيها مندرج ما بين الثالث والسادس والجنوب خلاء كله
وقد ذكر كثير من الحكماء ان ذلك لافراط الحر وقلة ميل الشمس
فيها عن سمت الرؤوس وقد اوضح ذلك ابن خلدون ببرهانه وبين
منه سبب كثرة العمارة فيما بين الثالث والرابع من جانب الشمال الى
الخامس والسابع فالاقليم الاول يمر وسطه بالمواضع التي طول
نهارها الاطول ثلث عشرة ساعة ويرتفع القطب الشمالي فيها عن

الافق ست عشرة درجة وثلاث درجة وهو العرض وانتهاء عرض هذا الاقليم من حيث يكون طول النهار الاطول فيه ثلث عشرة ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض عشرون درجة ونصف درجة وهو مسافة اربع مائة واربعين ميلا وابتدأوه من اقصى بلاد الصين فيمر فيها الى مايلي الجنوب ويمر بسواحل الهند ثم ببلاد السند ويمر في البحر على جزيرة العرب وارض اليمن ويقطع بحر القلزم فيمر ببلاد الحبشة ويقطع نيل مصر الى بلاد الحبشة ومدينة دنقلة من ارض النوبة ويمر في ارض المغرب على جنوب بلاد البربر الى نحو البحر المحيط وفي هذا الاقليم عشرون جبلا فيها ما طوله من عشرين فرسخا الى الف فرسخ وفيه ثلثون نهرا طويلا منها ما طوله الف فرسخ الى عشرين فرسخا وفيه خسون مدينة كبيرة وعامة اهل هذا الاقليم سود الالوان ولهذا الاقليم من البروج الجمل والنقوس وله من الكواكب السيارة المشتري وهو مع فرط حرارته كثير المياه كثير المروج وزرع اهله الذرة والارز الا ان الاعتدال عندهم معدوم فلا يثمر عندهم كرم ولا حنطة والبقر عندهم كثير لكثرة المروج وفي مشرقه البحر الخارج وراء خط الاستواء بثلاث عشرة درجة وفي مغربه النيل وبحر العرب ومن هذا الاقليم يأتي نيل مصر وشرقهم معمور بالبحر الشرقى الذى هو بحر الهند واليمن وهذا الاقليم مار من المغرب الى المشرق مع خط الاستواء بمحده من جهة الجنوب وليس وراء هنالك الا القفار والرمال وبعض عمارة ان صحت فهي كالا عمارة ويليه من جهة شماله الاقليم الثانى ثم الثالث كذلك ثم الرابع والخامس والسادس والسابع وهو آخر العرمان من جهة الشمال وليس وراء السابع الا الخلاء والقفار الى ان يتهوى الى البحر المحيط كالحال في ما وراء الاقليم الاول في جهة الجنوب الا ان الخلاء في جهة الشمال اقل بكثير من الخلاء الذى في جهة الجنوب ثم ان ازمة الليل

والنهار تتفاوت في هذه الاقاليم بسبب ميل الشمس عن دائرة معدل النهار وارتفاع القطب الشمالى عن آفاقها فيتفاوت قوس النهار والليل لذلك كما ذكرنا وفيه من جهة غربه الجزائر الخالدات التى منها بدأ بطليموس باخذ اطوال البلاد وليست في بسيط الاقليم وانما هي في البحر المحيط جزر متكررة اكبرها واشهرها ثلثة ويقال انها معمورة **والاقليم الثانى** **﴿** حيث يكون طول النهار الاطول ثلث عشرة ساعة ونصف ويرتفع القطب الشمالى فيه قدر اربعة وعشرين جزءا وعشر جزء وعرضه من حد الاقليم الاول الى حيث يكون النهار الاطول ثلث عشرة ساعة ونصف وربع وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض سبعة وعشرون درجة ونصف درجة ومساحة هذا الاقليم اربعمائة ميل ويتسدى من بلاد المشرق مارا ببلاد الصين الى بلاد الهند والسند ثم يلتقى البحر الاخضر وبحر البصرة ويقطع جزيرة العرب في ارض نجد وتهامة فيدخل في هذا الاقليم اليمامة والبحران وهجر ومكة والمدينة والطائف وارض الحجاز ويقطع بحر القلزم فيمر بصعيد مصر الاعلى ويقطع النيل فيصير فيه مدينة قوص وانجيم واسني وانصنا واسوان ويمر في ارض الغرب على وسط بلاد افريقية فيمر على بلاد البربر الى البحر في المغرب وفي هذا الاقليم سبعة عشر جبلا وسبعة عشر نهرا طولا واربعائة وخمسون مدينة كبيرة والوان اهل هذا الاقليم ما بين الدعة والسواد وله من البروج الجدى ومن السيارة زحل ويسكن هذا الاقليم الرحالة ففي المغرب حدالة وصنهاجة ولاتونته ومسوفة ويتصل بهم رحالة مصر من الواح وفي هذا الاقليم يكون نخل وفيه مكة والمدينة ومن السماوة من اهل العراق الى رحالة الترك وهو متصل بالاول من جهة الشمال وقبالة المغرب منه في البحر المحيط جزيرتان من الجزائر الخالدات **والاقليم الثالث** **﴿**

وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلثون درجة ونصف وخمس درجة وعرض هذا الاقليم من حد الاقليم الثاني الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وربع ساعه وارتفاع القطب وهو العرض ثلث وثلثون درجة ومسافته ثلثمائة وخمسون ميلا ويتبدى من الشرق فيمير بشمال الصين وبلاد الهند وفيه مدينة الهندهار ثم بشمال السند وبلاد كابل وكرمان وسجستان الى سواحل بحر البصرة وفيه اضطرخ وسابور وشيراز وسيراف ويمر بالاھواز والعراق والبصرة وواسط وبغداد والكوفة والانببار وهي و يمر ببلاد الشام الى سمية وصور وعكا ودمشق وطبرية وقيسارية وبيت المقدس وعسقلان وغزة ومدين والقائم ويقطع اسفل ارض مصر من شمال انصنا الى فسطاط مصر وسواحل البحر وفيه القيوم والاسكندرية والفرما ونفيس ودمياط ويمر ببلاد بركة الى افريقية فيدخل فيه القيروان وينتهي في البحر الى الغرب وبهذا الاقليم ثلث وثلثون جبلا كبارا واثنان وعشرون نهرا طولا ومائة وثمانية وعشرون مدينة واهله سمر الالوان وله من البروج العقرب ومن السيارة الزهرة وفي هذا الاقليم العمار المتواصلة من اوله الى آخره وهو متصل بالثاني من جهة الشمال والاقليم الرابع وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالي وهو العرض ست وثلثون درجة وخمس درجة وحد هذا الاقليم من حد الاقليم الثالث الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والعرض تسعا وعشرين درجة وثلث درجة ومسافته هذا الاقليم ثلثمائة ميل ويتبدى من الشرق فيمير ببلاد التبت وخراسان وخجندة وفرغانة وسمرقند وبخارى وھراة ومرو والروند وسرخس وطوس ونيسابور

وجرجان وقومس وطبرستان وقزوين والديلم والري واصفهان
 وهمدان ونهاوند ودينور والموصل ونصيبين وآمد ورأس العين
 وشميساط والرقه وغير بلاد الشام فيدخل فيه بالس ومسح
 ولطيه وحلب وانطساكية وطرابلس والصبيصة وحاجه وصيدا
 وطرسوس وعوره والاذقيه ويقطع بحر الشام على جزيرة قبرس
 ورودس وغير بلاد طجه فينتهي الى بحر المغرب وفي هذا الاقليم
 خمسة وعشرون جبلا كبارا وخمسة وعشرون نهرا طويلا ومائتا
 مدينة ومائتا عشرة مدينة والوان اهل ما بين السمرة والبياض
 وله من البروج الجوزاء ومن السياره عطارد وفيه البحر الرومي من
 مغربه الى القسطنطينية ومن هذا الاقليم ظهرت الانبياء والرسول
 صلوات الله عليهم اجمعين ومنه انتشر الحكماء والعلماء فانه وسط
 الاقاليم ثلثة جنوبيه وثلثة شماليه وهو في قسم الشمس وبعده
 في الفضيلة الاقليم الثالث والخامس فانها على جنبه وبقية الاقاليم
 منقطعة اهلها ناقصون ومخطون عن الفضيلة لسماجه صورهم
 وتوحش اخلاقهم كالزنج والحبشة واكثر اثم الاقليم الاول والثاني
 والسادس والسابع بأجوج وأجوج والتفرغر والصقلية ونحوهم
 وهو متصل بالثالث من جهة الشمال والاقليم الخامس وسطه
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة وارتفاع القطب
 الشمالي وهو العرض احدى واربعون درجة وثلاث درجة وابتدأه
 من نهايه عرض الاقليم الرابع الى حيث يكون النهار الاطول خمس
 عشرة ساعة ونصف ساعة والارض ثلثا واربعين درجة ومسافته
 نحو ثمان مائتا ميل وينتدى من المشرق الى بلاد بأجوج وأجوج
 وغير بشمال خراسان وفيه خوارزم واسبجج وأذربيجان وريده
 وبلخستان واردن وخلاط وغير على بلاد الروم الى رومية الكبرى
 والاندلس حتى ينتهي الى البحر الذي في المغرب وفي هذا الاقليم

من الجبال الطوال ثلثون جبلا ومن الانهار الكبار خمسة عشر نهرا ومن المدن الكبار مائتا مدينة واصغر اهلها بعض الاوان وله من البروج الدلو ومن السيارة القمر والاقليم السادس في وسطه حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض خسا واربعين درجة وخمسي درجة وابتدائه من حد نهاية عرض الاقليم الخامس الى حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والارض سبعا واربعين درجة وربع درجة ومسافته هذا الاقليم مائتا ميل وعشرة اميال ويتسدى من المشرق فيمر بمساكن الترك من الجرخير والتفرغر الى بلاد الخزر من شمال تخومهم على اللان والشير وارض برجان والقسطنطينية وشمال الاندلس الى البحر المحيط الغربى وفي هذا الاقليم من الجبال الطوال اثنان وعشرون جبلا ومن الانهار الطوال اثنان وثلثون نهرا ومن المدن الكبار تسعون مدينة واكثر اهل هذا الاقليم الوانهم ما بين الشقرة والبياض وله من البروج المبرطان ومن السيارة المريح والاقليم السابع في وسطه حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة سواء وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض ثمانيا واربعين درجة وثلاثي درجة وابتداء هذا الاقليم من حد نهاية الاقليم السادس الى حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة وربع ساعة والارض خمسين درجة ونصف درجة ومسافته مائة وخمسة وثمانون ميلا فبين ان مائتين اول حد الاقليم الاول وآخر حد الاقليم السابع ثلث ساعات ونصف وان ارتفاع القطب الشمالى ثمانية وثلثون درجة تكون من الاميال الفين ومائة واربعين ميلا ويتسدى الاقليم السابع من المشرق على بلاد يا جوج وما جوج ويمر ببلاد الترك على سواحل بحر جرجان مما يلي الشمال ويقطع بحر الروم على بلاد

جرجان والصقالبة الى ان ينتهي الى البحر المحيط في المغرب وبهذا الاقليم عشرة جبال طوال واربعون نهرا طوالا واثنان وعشرون مدينة كثيرة واهله شقر الالوان وله من البروج الميزان ومن السيادة الشمس وفي كل اقليم من هذه الاقاليم السبعة ايم مختلفة اللسن والالوان وغير ذلك من الطبائع والاخلاق والآراء والديانات والمذاهب والعقائد والاعمال والصنائع والعبادات والعبادات لا يشبه بعضهم بعضا وكذلك الحيوانات والمعادن والنبات مختلفة في الشكل والطعم واللون والريح بحسب اختلاف اهلوه البلدان وتربة البقاع وعذوبة المياه وملوحنها على ما اقتضته طوابع كل بلد من البروج على افقه وعر الكواكب على مسامتة البقاع من الارض ومطارج شعاعاتها على المواضع كما هو مقرر في مواضعه من كتب الحكمة ليتدبر اولو النهى ويضرب ذروا الحجبى بتدبير الله في خلقه وتقديره لما يشاء وفعله لما يريد لا اله الا هو ومع ذلك فان الربع المسكون من الارض على تفاوت اقطاره مقسوم بين سبع ايم كبار وهم الصين والهند والسودان والبربر والروم والترك والفرس فجنوب مشرق الارض في يد الصين وشماله في يد الترك ووسط جنوب الارض في يد الهند وفي وسط شمال الارض الروم وفي جنوب مغرب الارض السودان وفي شمال مغرب الارض البربر وكانت الفرس في وسط هذه الممالك قد احاطت بهم الامم الست

﴿ ذكر المعتدل من الاقاليم والمنحرف ﴾

قد بينا ان المهور من هذا المنكشف من الارض انما هو وسطه لافراط الحر في الجنوب منه والبرد في الشمال ولما كان الجبلان من الشمال والجنوب متضادين في الحر والبرد وجب ان تتدرج الكيفية من كليهما الى الوسط فيكون معتدلا فالاقليم الرابع اعدل العمران

والذي حفافيه من الثالث والخامس اقرب الى الاعتدال والذي يليهما والثاني والسادس بعيدان من الاعتدال والاول والسابع ابعد بكثير فلهذا كانت العلوم والصنائع والمباني والملابس والاقوات والقواصم بل والحيوانات وجميع ما يتكون في هذه الاقاليم الثلاثة المتوسطة مخصوصة بالاعتدال وسكانها من البشر اعدل اجساما والوانا واخلاقا واديانا حتى الثبوت فلما توجد في الاكثر فيها ولم تنف على خبر بعثة في الاقاليم الجنوبية ولا الشمالية وذلك ان الانبياء والرسل انما يختص بهم اكمل النوع في خلقهم واخلاقهم قال تعالى * كنتم خير امم اخرجت للناس * وذلك ليم القبول لما ياتيهم به الانبياء من عند الله واهل هذه الاقاليم اكل لوجود الاعتدال لهم قبحهم على غاية من التوسط في مساكنهم وملابسهم واقواتهم وصنائعهم يتخذون البيوت المنجدة بالحجارة المنقعة بالصناعة ويتناغون في استجادة الآلات والمواعين ويذهبون في ذلك الى الشابة وتوجد لديهم المعادن الطبيعية من الذهب والفضة والحديد والحاسر والرصاص والقصدير ويتصرفون في معاملاتهم بالنقدين العريزين ويعبدون عن الانحراف في عامة احوالهم وهؤلاء اهل المغرب والشام والحجاز واليمن والعراقين والهند والسند والصين وكذلك الانداس ومن قرب منها من الفرنجة والجلالفة والروم واليونانيين ومن كان مع هؤلاء او قريبا منهم في هذه الاقاليم المعتدلة ولهذا كان العراق والشام اعدل هذه كلها لانها وسط من جميع الجهات واما الاقاليم البعيدة من الاعتدال مثل الاول والثاني والسادس والسابع فاهلها ابعد من الاعتدال في جميع احوالهم فبناؤهم بالطين والقصب واقواتهم من الذرة والشب وملابسهم من اوراق الشجر يخفضونها عليهم او الجلود واكثرهم عرايا من اللباس وفواكه بلادهم وادمها غريبة التكوين مائلة الى

الانحراف ومعاملاتهم بغير الحجرتين الشريفين من نجاس او حديد
او جلود يقدرونها للمعاملات واخلاقتهم مع ذلك قريبة من خلق
الحيوانات العجم حتى يتقل عن الكثير من السودان اهل الاقليم
الاول انهم يسكنون الكهوف والقباض ويأكلون العشب وانهم
متوحشون غير مستأنسين يأكل بعضهم بعضا وكذا الصقابة والسبب
في ذلك انهم بعدهم عن الاعتدال يقرب عرض امرجنتهم واخلاقتهم
من عرض الحيوانات العجم ويبعدون عن الانسانية بمقدار ذلك
وكذلك احوالهم في الديانة ايضا فلا يعرفون نبوة ولا يدينون
بشريعة الا من قرب منهم من جوانب الاعتدال وهو في الاقل النادر
مثل الحبشة المجاورين لليمن الدائنين بالنصرانية فيما قبل الاسلام
وما بعده لهذا العهد ومثل اهل مالى وكوكو والتكرور المجاورين
لارض المغرب الدائنين بالاسلام لهذا العهد يقال انهم دائوا به
في المائة السابعة ومثل من دان بالنصرانية من امم الصقابة والافرنجية
والترك من الشمال من سوى هؤلاء من اهل تلك الاقاليم المنحرفة
جنوبا وشمالا قدينا مجهول عندهم والعلم مفقود بينهم وجميع احوالهم
بعيدة من احوال الاناسى قريبة من احوال البهائم * ويخلق ما لا تعلمون *
ولا يعترض على هذا القول بوجود اليمن وحضرموت والاحقاف
وبلاد الحجاز واليمامة وما يليها من جزيرة العرب في الاقليم الاول
والثاني فان جزيرة العرب كلها احاطت بها البحار من الجهات الثلاث
فكان لطوبتها اثر في رطوبة هوائها فتقص ذلك من النيس
والانحراف الذى يقتضيه الحر وصار فيه بعض الاعتدال بسبب
رطوبة البحر * وقد توهم بعض التماسين ممن لا علم لديه بطبائع
الكائنات ان السودان هم ولدحام بن لوح اختصوا بلون السواد
لدعوة كانت عليه من ايد ظهر اثرها في لونه وفيما جعل الله
من الرق في عقبه وينقلون في ذلك حكاية من خرافات القصص

ودعاء نوح على ابنه حام قد وقع في التوراة وليس فيه ذكر السواد وإنما دعا عليه بأن يكون ولده عبدا لولده اخوته لا غير وفي القول بنسبته السواد الى حام غفلة عن طبيعة الحر والبرد واثرهما في الهواء وفيما يتكون فيه من الحيوانات وذلك ان هذا اللون شمل اهل الاقليم الاول والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب فان الشمس تسامت رؤوسهم مرتين في كل سنة قريبة احدهما من الاخرى فتطول المسامتة عامة الفصول فيكثر الضوء لاجلها ويبلغ الغيظ الشديد عليهم وتعود جلودهم لافراط الحر وتضيق هذين الاقليمين مما يقابلهما من الشمال الاقليم السابع والسادس شمل سكانهما ايضا البياض من مزاج هوائهم للبرد المفرط في الشمال اذ الشمس لا تنزل بافقههم في دائرة مرأى العين او ما قرب منها ولا ترتفع الى المسامتة ولا ما قرب منها فيضعف الحر فيها ويشد البرد عامة الفصول فتبيض النوان اهلها وتنتهي الى الزعורה وينبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط من زرقة العيون وبرش الجلود وصهوبة الشعور وتوسط بينهما الاقاليم الثلاثة الخامس والرابع والثالث فكان لها في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط حظ وافر والرابع ابلغها في الاعتدال غاية لنهايتها في المتوسط فكان لاهله من الاعتدال في خلقهم وخلقهم ما اقتضاه مزاج اهويتهم وتبعه عن جانبيه الثالث والخامس وان لم يبلغا غاية المتوسط لميل هذا قليلا الى الجنوب الحار وهذا قليلا الى الشمال البارد الا انهما لم ينتهيا الى الانحراف وكانت الاقاليم الاربعة منحرفة واهلها كذلك في خلقهم وخلقهم فالاول والثاني للحر والسواد والسابع والسادس للبرد والبياض ويسمى سكان الجنوب من الاقليمين الاول والثاني باسم الحبشة والزينج والسودان أسماء مترادفة على الامم المتغيرة بالسواد وان كان اسم الحبشة مختصا منهم بمن تجاه مكة واليمن والزينج بمن تجاه بحر الهند وليست هذه الاسماء لهم من اجل انتسابهم الى آدمي

اسود لاحام ولا غيره وقد نجد من السودان اهل الجنوب من يسكن
الربع المعتدل او السبع المنحرف الى البياض فتبيض الوان اعقابهم
على التدرج مع الايام وبالعكس فيمن يسكن من اهل الشمال او الرابع
بالجنوب تسود الوان اعقابهم وفي ذلك دليل على ان اللون تابع
لمزاج الهواء قال ابن سينا في ارجوزته في الطب

- * بالزنج حر غير الاجساد * حتى كسا جلودها سوادا *
- * والصقلب اكتسبت البياضا * حتى غدت جلودها بضاضا *

واما اهل الشمال فلم يسموا باعتبار الواتهم لان البياض كان لونا لاهل
تلك النقة الواضحة للاسماء فلم يكن فيه غرابة يحمل على اعتباره
في التسمية لموافقته واعتياده ووجدنا سكانه من الترك والصقالبة
والتغرغر والخرز واللان والكثير من الافرنجة وبأجوج ومأجوج اسماء
متفرقة واجبالا متعددة مسمين باسماء متنوعة واما اهل الاقاليم
الثلثة المتوسطة اهل الاعتدال في خلقهم وخلقهم وسيرهم وكافة
الاحوال الطبيعية للاعتماد لديهم من المعاش والسكن والصنائع
والعلوم والرياسات والملك فكانت فيهم النبوات والملك والدول
والشرائع والعلوم والبلدان والامصار والبلدان والفراسة والصنائع
الفائقة وسائر الاحوال المتعددة واهل هذه الاقاليم التي وقفنا
على اخبارهم مثل العرب والروم وفارس وبنى اسرائيل واليونان
واهل الهند والصين ولما رأى التساوي اختلاف هذه الامم
بسماتها وشعارها حسبوا ذلك لاجل الانساب فجعلوا اهل الجنوب
كلهم السودان من ولد حام وارتابوا في الواتهم فتكلفوا نقل تلك
الحكاية الواهية وجعلوا اهل الشمال كلهم اواككترهم من ولد
يافتك واكثر الامم المعتدلة واهل الوسط المتخيلين للعلوم والصنائع
والملل والشرائع والسياسة والملك من ولد سام وهذا الزعم وان

صادق الحق في انتساب هؤلاء فليس ذلك بقياس معطر انما هو اخبار عن الواقع لان تسمية اهل الجنوب بالسودان والجنشان من اجل انتسابهم الى حام الاسود وما اداهم الى هذا الغلط الاعتقادهم ان التميز بين الامم انما يقع بالانساب فقط وليس كذلك فان التميز للجبل او الامة يكون بالنسب في بعضهم كما للعرب وبني اسرائيل والفرس ويكون بالجهة والسمة كما للزنج والحبشة والصقالبة والسودان ويكون بالعوائد والشعار والنسب كما للعرب ويكون بغير ذلك من احوال الامم وخواصهم ومميزاتهم فتعريف القول في اهل جهة معينة من جنوب او شمال بانهم من ولد فلان المعروف لما شملهم من نحلة او لون او سمة وجدت لذلك الاب انما هو من الاغاليط التي وقع فيها الغفلة عن طبائع الاكوان والجهات وان هذه كلها تبدل في الاعقاب ولا يجب استمرارها سنة الله في عباده * ولن تجد لسنة الله تبديلا * والله ورسوله اعلم بغيبه واحكم وهو المولى النعم الرؤوف الرحيم

﴿ ذكر المساجد العظيمة في العالم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى فضل من الارض بقاعا اخنصها بنشريفه وجعلها مواطن العبادة يضاعف فيها الثواب ويغنى بها الاجور واخبرنا بذلك على السن رسله وانبيائه لطفاً بعباده وتسهيلاً لطرق السعادة لهم وكانت المساجد الثلاثة هي افضل بقاع الارض حسب ما ثبت في الصحيحين وهي مكة والمدينة وبيت المقدس ﴿ اما البيت الحرام ﴾ الذي بمكة فهو بيت ابراهيم عليه الصلوة والسلام امره الله ببنائه وان يؤذن في الناس بالحج اليه فبناه هو وابنه اسمعيل كما نصه القرآن وقام بما امره الله فيه وسكن اسمعيل به مع

هاجر ومن نزل معهم من جرهم الى ان قبضهما الله ودفنا بالحجر منه * وبيت المقدس بناه داود عليه السلام وسليمان امرهما الله ببناء مسجده ونصب هياكله ودفن كثير من الانبياء من ولد اسحق عليه السلام حواليه والمدينة مهاجر نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم امره الله تعالى بالهجرة اليها واقامة دين الاسلام بها فبنى مسجده الحرام بها وكان ملحه الشريف في تربتها فهذه المساجد الثلاثة قرة عين المسلمين ومهوى افئدتهم وعظمه دينهم وفي الآثار من فضلها ومضاعفة الثواب في مجاورتها والصلوة فيها كثير معروف فلنشتر الى شئ من الخبر عن اولية هذه المساجد الثلاثة وكيف تدرجت احوالها الى ان كل ظهورها في العالم * فاما مكة فاوليتها فيما يقال ان آدم صلوات الله عليه بناها قبالة البيت المعمور ثم هدمها الطوفان بعد ذلك وليس فيه خبر صحيح يعول عليه وانما اقبسوه من محل الآية في قوله * واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل * ثم بعث الله ابراهيم وكان من شأنه وشأن زوجته سارة وغيرها من هاجر ما هو معروف واوحى الله اليه ان يترك ابنته اسمعيل وامه هاجر بالقفلة فوضعهما في مكان البيت وسار عنهما وكيف جعل الله لهما من اللطف في نبع ماء زمزم ومرور الرفقة من جرهم بهما حتى احتملوهما وسكنوا اليهما ونزلوا معهم حوالى زمزم كما عرف في موضعه فالتخذ اسمعيل بموضع الكعبة بيتا ياوى اليه وادار عليه سياجا من السدوم وجعله زبيا لقمته وجاء ابراهيم صلوات الله عليه مرارا لزيارته من الشام امر في آخرها بيناه الكعبة مكان ذلك الزب فبناه واستعان فيه بابنه اسمعيل ودعا الناس الى حجه وبني اسمعيل ساكنابه ولما قبضت امه هاجر وقام بنوه من بعده بامر البيت مع اخوالهم من جرهم ثم العماليق من بعدهم واستمر الحال على ذلك والناس يهرعون اليها من كل افق من جميع اهل الخليقة لا من بني اسمعيل ولا من

غيرهم ممن دنا او نأى فقد نقل ان التبابعة كانت تحج البيت وتعظمه وان تبعاكساها اللاء والوصائل وامر بتطهيرها وجعل لها مفتاحا ونقل ايضا ان الفرس كانت تحببه وتقرب اليه وان غزالي الذهب الاذنين وجدهما عبد المطلب حين احتقر زمر كانا من قرايبنهم ولم يزل يحجرهم الولاية عليه من بعد ولد اسمعيل من قبل خووتهم حتى اذا خرجت خراعة واقاموا بها بعدهم ماشاء الله ثم كثر ولد اسمعيل وانتشروا وتشعبوا الى كنانة ثم كنانة الى قريش وغيرهم وسادت ولاية خراعة فغلبتهم قريش على امره واخرجوهم من البيت وملكوا عليهم يومئذ قصي بن كلاب فبنى البيت وسقفه بخشب الدوم وجريد النخل قال الاصمعي

• حلفت بشوي راهب الدير والى • بناها قصي والمضاض بن جرهم •

ثم اصاب البيت سيل ويقال حريق وتهدم واعادوا بناءه وجعوا التفقة لذلك من اموالهم وانكسرت سفينة بساحل جدة فاشتروا خشبها للسقف وكانت جدراته فوق القامة فجعلوها ثمانية عشر ذراعا وكان الباب لاصفا بالارض فجعلوه فوق القامة ثلاثا تدخله السبول وقصرت بهم التفقة عن اقامته فتصصروا عن قواعده وتركوا منه ستة اذرع وشبرا اداروها بمجدار قصير يطاق من ورائه وهو الحجر وبقي البيت على هذا البناء الى ان تحصن ابن الزبير بمكة حين دعا لنفسه وزحفت اليه جيوش يزيد بن معاوية مع الحصين بن نمير السكوني ورمى البيت سنة اربع وستين فاصابه حريق يقال من النفط الذي رموا به على ابن الزبير فاعاد بناءه احسن ما كان بعد ان اختلفت عليه الصحابة في بناءه واحتج عليهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنها • لولا قومك حديثوا عهد بكفر لرددت البيت على قواعد ابراهيم ولجلت له بايين شرقيا وغربيا • فهدمه وكشف عن

اساس ابراهيم عليه السلام وجع الوجوه والاكار حتى ما ينوه و اشار
 عليه ابن عباس بالهجرة في حفظ القبلة على الناس فادار على
 الاساس الخشب ونصب من فوقها الاستار حقيقا للقبلة وبعث الى
 صنعاء في الفضة والكلس فحملها وسأل عن مقطع الحجارة الاول
 فجمع منها ما احتاج اليه ثم شرع في البناء على اساس ابراهيم عليه
 السلام ورفع جدرانها سبعا وعشرين ذراعا وجعل لها بايين لاصقين
 بالارض كما روى في حديثه وجعل فرشها وازرها بالرخام وصاغ لها
 المفاتيح وصفائح الابواب من الذهب ثم جاء الحجاج لحصاره ايام
 عبد الملك ورمى على المسجد بالنجنيقات الى ان تصدعت حيطانها ثم
 لما ظفر بابن الزبير شاور عبد الملك فيما ينسأه وزاده في البيت فامر
 بهدمه ورد البيت على قواعد قريش كما هي اليوم ويقال انه ندم
 على ذلك حين علم صحة رواية ابن الزبير لحديث عائشة وقال وددت
 اني كنت جلت اباخبيب في امر البيت وبنائه ما تحمل فهدم الحجاج
 منها ستة اذرع وشبرا مكان الحجر وبنائها على اساس قريش وسد
 الباب الغربي وما تحت عتبة بابها اليوم من الباب اشترى وترك سائر
 لم يفسر منه شيئا فكل البناء الذي فيه اليوم بناء ابن الزبير وبنائه
 الحجاج في الخائط صلح ظاهرة للعيان لجهة ظاهرة بين البنائين
 والبناء متميز عن البناء بمقدار اصبع شبه الصدع وقد لم وبمرض
 ها هنا اشكال قوى لمناقته لما يقوله الفقهاء في امر الطوائف ويحذر
 الطائف عن ان يميل على الشاذروان الدائر على اساس الجدر
 من اسفلها فيقع طوافه داخل البيت بناء على ان الجدر انما قامت
 على بعض الاساس وترك بعضه وهو مكان الشاذروان وكذا قالوا
 في تقبيل الحجر الاسود لا يد من رجوع الطائف من التقبيل حتى
 يستوى قائما لثلا يقع بعض طوافه داخل البيت واذا كان الجدران
 كلها من بناء ابن الزبير وهو انما على اساس ابراهيم فكيف يقع

هذا الذى قالوه ولا مخلص من هذا الا باحد امرين اما ان يكون
الحجاج هدم جميعه واعاده وقد نقل ذلك جاعته الا ان العيان
في شواهد البناء بالتحام ما بين بنائين وتميز احد الشقين من اعلاه
عن الآخر في الصناعة يرد ذلك واما ان يكون ابن الزبير لم يرد
البيت على اساس ابراهيم من جميع جهاته وانما فعل ذلك في الحجر
فقط ليدخله فهي الآن مع كونها من بناء ابن الزبير ليست على
قواعد ابراهيم وهذا بعيد ولا يحصى من هذين والله تعالى اعلم *
ثم ان مساحة البيت وهو المسجد كان فضاء للطائفتين ولم يكن عليه
جدر ايام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وابى بكر من بعد ثم كثر
الناس فاشترى عمر رضى الله عنه دورا هدمها وزادها في المسجد
وادر عليها جدارا دون القامة وفعل مثل ذلك عثمان ثم ابن زبير
ثم الوليد بن عبد الملك وبنو بعتد الرخام ثم زاد فيه المنصور وابنه
المهدى من بعده ووقفت الزيادة واستقرت على ذلك لعهدينا
وتشريف الله لهذا البيت وعنايته به اكثر من ان يحاط به وكفى من
ذلك ان جملة مهبطا للوحى والملائكة ومكانا للعبادة وفرض له شعائر
الحج ومناسكه ووجب لحرمه من سائر نواحيه من حقوق التعظيم
والحق ما لم يوجب لغيره فقع كل من خاف دين الاسلام من دخول
ذلك الحرم ووجب على داخله ان يتجرد ومن الخطيئة الا ازارا يستره
وحى العائذ به والزاتع في مسارحه من مواقع الاقاة فلا يرام فيه
خائف ولا يصاد له وحش ولا يحتطب له شجر وحد الحرم الذى
يختص بهذه الحرمه من طريق المدينة ثلثة اميال الى التعيم ومن
طريق العراق سبعة اميال الى الثنية من جبل المنقطع ومن طريق
الطائف سبعة اميال الى بطن ثمره ومن طريق جدة سبعة اميال
الى منقطع العشار هذا شأن مكة وخبرها وتسمى ام القرى وتسمى
الكعبة اطوها من اسم الكعب ويقال لها بكة قال الاصمعي لان الناس

يبك بعضهم بعضا اليها اى يدفع وقال مجاهد يابكة ابدلوها مما
 كما قالوا لازب ولازم لقرب المخرجين وقال النخعي بالباء البيت وباليم
 البلد وقال الزهري بالباء للمسجد كله وباليم للحرم وقد كانت الامم
 منذ عهد الجاهلية تعظمه والملوك تبعث اليه بالاموال والذخائر
 ككسرى وغيره وقصة الاسياق وغزالي الذهب معروفة وقد وجد
 رسول الله صلعم حين افتتح مكة في الجب الذي كان فيه سبعين الف
 اوقية من الذهب مما كان الملوك يهدون للبيت فيها الف الف دينار
 مكررة مرتين بمائتي قطار وزنا وقال له علي بن ابي طالب يا رسول الله
 لو استعنت بهذا المال على حربك فلم يفعل ثم ذكر لابي بكر فلم يحركه
 هكذا قال الازرق وفي البخاري بسنده الى وائل قال جلست الى شعبة
 بن عثمان وقال جلس الى عمر بن الخطاب فقال هممت ان لا ادع فيها
 صفراء ولا بيضاء الا قسيتها بين المسلمين قلت ما انت بغافل قال ولم
 قلت لم يفعله صاحبك فقال هما اللذان يقتدى بهما وخرجه ابو
 داود وابن ماجة واقام ذلك المان الى ان كانت فتنة الافطس وهو
 الحسن بن الحسين بن علي بن علي زين العابدين سنة تسع وتسعين
 ومائة حين غلب على مكة عمه الى الكعبة فاخذ ما في خزانها وقال
 ما تصنع الكعبة بهذا المال موضوعا فيها لا ينفع به نحن احق به نستعين
 به على حربنا واخرجه وتصرف فيه وبطلت الذخيرة من الكعبة
 من يومئذ ذكر ذلك كله ابن خلدون في تاريخه وفي كتابنا
 « رحلة الصديق الى البيت العتيق » من شان الكعبة ومكة ومناسك
 الحج والعمرة ما يغني قال القاضي محمد بن علي الشركاني في « ارشاد
 السائل الى دليل المسائل » عمارة المقامات بمكة المكرمة بدعة باجماع
 المسلمين احدثها شر ملوك الجراكسة فرح بن بردوق في اوائل المائة
 التاسعة من الهجرة وانكر ذلك اهل العلم في ذلك العصر ووضعوا
 فيه مؤلفات وقد بينت ذلك في غير هذا الموضع ربا لله العجب

من بدعة يحدثها من هو من شر ملوك المسلمين في خير بقاع الارض كيف لم يغضب لها من جاء بعده من الملوك المسائلين الى الخير لا سيما وقد صارت هذه المقامات سببا من اسباب تفريق الجماعات وقد كان الصادق المصدوق ينهى عن الاختلاف والفرقة ويرشد الى الاجتماع والالفة كما في الاحاديث الصحيحة بل نهى عن تفريق الجماعات في الصلوات وبالحلة فكل عاقل متشعر يعلم انه حدث بسبب هذه المذاهب التي فرقت فرق الاسلام مفسدة اصاب بها الدين واهله وان من اعظمها خطرا واشدها على الاسلام ما يقع الآن في الحرم الشريف من تفريق الجماعات ووقوف كل طائفة في مقام من هذه المقامات كأنهم اهل اديان مختلفة وشرائع غير مؤتلفة فانا لله وانا اليه راجعون • واما رفع المنارات فاصل وضعها لمقصد صالح وهو اسماع البعيد عن محل الاذان وهذه مصلحة موزعة اذا لم تعارضها مفسدة فان عارضتها مفسدة من المفساد المخافة للشيعة فدفع المفساد مقدم على جلب المصالح كما تقرر ذلك في الاصول واما تشييد البنيان ورفع فوق حاجة الانسان فقد ورد النهى عنه والوعيد عليه وثبت انه سلم امر يهدم بعض الابنية وليس ذلك بمجرد بدعة بل خلاف ما ارشد اليه الشارع انتهى كلامه • واما بيت المقدس • وهو المسجد الأقصى فكان اول امره ايام الصابئية موضع الزهرة وكانوا يقربون اليه الزيت فيما يقربونه بصبونه على الصخرة التي هناك ثم دثر ذلك الهيكل واتخذها بنو اسرائيل حين ملكوها قبلة لصلاتهم وذلك ان موسى صلوات الله عليه لما خرج ببني اسرائيل من مصر لتخليصهم بيت المقدس كما وعد الله اباهم اسرائيل واباه اسحق من قبله واقاموا بارض التيه امره الله باتخاذ قبة من خشب السنت عين بالوحى مقدارها وصفتها وهياكلها وتماثيلها وان يكون فيه التابوت ومائدة بضعها

ومثارة بقتاديلها وان يضع مذبحا للقربان وصف ذلك كله في التوراة
اكل وصف فصنع القبة ووضع فيها تابوت العهد وهو التابوت الذي
فيه الألواح المصنوعة عوضا عن الألواح المنزلة بالكلمات العشر
لما تكسرت ووضع المذبح عندها وعهد الله الى موسى بان يكون
هارون صاحب القربان ونصبوا تلك القبة بين خيامهم في التيه
يصلون اليها وتقربون في المذبح امامها ويتعرضون للوحى عندها
ولما ملكوا الشام وبقيت تلك القبة قبلتهم ووضعوها على الصخرة
بيت المقدس واراد داود عليه السلام بناء مسجده على الصخرة
مكثها فلم يتم له ذلك وعهد به الى ابنه سليمان فبناه لاربع سنين من
ملكه ولخمسائة سنة من وفاة موسى واتخذ عمده من الصخر وجعل به
صرح الزجاج وغشى ابوابه وحيطانه بالذهب وصاغ هياكله وتماثيله
واوعيته ومثارته ومفتاحه من الذهب وجعل في ظميره قبرا ليضع فيه
تابوت العهد وهو التابوت الذي فيه الألواح وجاء به من صهيون بلد
ابيه داود تحمله الاسباز والكهونية حتى وضعه في القبر ووضع
القبة والاولوية والمذبح لكل واحد حيث اعد له من السجود واقام كذلك
ما شاء الله ثم خربه بخت نصر بعد ثمانمائة سنة من بنائه واحرق التوراة
والعصا وصاغ الهياكل ونثر الاحجار ثم لما احادهم ملوك الفرس بناء
عزير نبي بني اسرائيل لعهد باعانة يهمن ملك الفرس الذي كانت
الولادة لبني اسرائيل عليه من سبي بخت نصر وحد لهم في بنائه
حدودا دون بناء سليمان بن داود عليهما السلام فلم يجاوزوها
ثم تداولتهم ملوك اليونان والفرس والروم واستغل الملك لبني اسرائيل
في هذه المدة ثم لبني خيميان من كهنتهم ثم اصهرهم هيردوس ولبنى
من بعده وبني هيردوس بيت المقدس على بناء سليمان عليه السلام
وتأفق فيه حتى اكمله في ست سنين فلما جاء طيطس من ملوك الروم
وغلبهم وملك امرهم خرب بيت المقدس ومسجدها وامر ان يزرع

مكانه ثم اخذوا الروم بدين المسيح عليه السلام ودانوا بتعظيمه ثم
اختلف حال ملوك الروم في الاخذ بدين النصارى تارة وتركه اخرى
الى ان جاء قسطنطين وت نصرت امه هيلانه وارتحلت الى القدس
في طلب الخشبة التي صلب عليها المسيح بزعمهم فاخبرها القساسة
بانه رمى بخشبه على الارض والتي عليها القمامات والنقاذورات
فاستخرجت الخشبة وبنت مكان تلك القمامات كنيسة القمامة كانها
على قبره بزعمهم وخربت ما وجدت من عمارة البيت وامرت بطرح
الزبل والقمامات على الصخرة حتى غطاها وخفي مكانها جزاء بزعمها
لما فعلوه بقبر المسيح ثم بنوا بازاء القمامة بيت لحم وهو البيت الذي
ولد فيه عيسى عليه السلام وبني الامر كذلك الى ان جاء الاسلام
وحضر عمر افتتح بيت المقدس وسال عن الصخرة فارى مكانها وقد
علاها الزبل والزباب فكشف عنها وبني عليها مسجدا على طريق
البدواة وعظم من شأنه ما اذن الله من تعظيمه وما سبق من ام
الكتاب في فضله حسب ما ثبت ثم احتفل الوليد بن عبد الملك في تشييد
مسجده على سنن مساجد الاسلام بما شاء الله من الاحتفال كما فعل في
المسجد الحرام وفي مسجد النبي صلّم بالمدينة وفي مسجد دمشق وكانت
العرب تسميه بلاط الوليد والزم ملك الروم ان يعث القعلة والمال
لبناء هذه المساجد وان يفتقوها بالقسي فسطح لذلك وتم بناؤها على
ما اقترحه ثم لما ضعف امر الخلافة اعوام الخمسمائة من الهجرة في
آخرها وكانت في ملكة العبيديين خلفاء القاهرة من الشيعة واختل
امرهم زحف الفرنجة الى بيت المقدس فلكوه وملكوا معه طامة
تقوّر الشام وبنوا على الصخرة المقدسة منه كنيسة كانوا يعظمونها
ويتقنون بنائها حتى اذا استقل صلاح الدين بن ايوب الكردي بملك
مصر والشام ومحا اثر العبيديين وبلغهم زحف الى الشام وجاهد
من كان به من الفرنجة حتى ظلمهم على بيت المقدس وعلى ما كانوا

ملكوه من ثغور انشام وذلك لثوغيانين وخسبانية من الهجرة
وهدم تلك الكنيسة واطهر الصخرة وبني المسجد على التهو الذي
هو عليه اليوم لهذا العهد ولا يعرض لك الاشكال المعروف في
الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع فقال مكة
قيل ثم اى قال بيت المقدس قيل فكم بينهما قال اربعون سنة فان
المدة بين بناء مكة وبين بناء بيت المقدس بمقدار ما بين ابراهيم
وسليمان لان سليمان بانيه وهو ينف على الالف بكثير واعلم ان
المراد بالوضع في الحديث ليس البناء وانما المراد اول بيت عين للعبادة
ولا يبعد ان يكون بيت المقدس عين للعبادة قبل بناء سليمان بمثل
هذه المدة وقد نقل ان الصابئة بنوا على الصخرة هيكل الزهرة فاعل
ذلك انها كانت مكانا للعبادة كما كانت الجاهلية تضع الاصنام والتماثيل
حوالى الكعبة وفي جوفها والصابئة الذين بنوا هيكل الزهرة كانوا
على عهد ابراهيم عليه السلام فلا تجد مدة الاربعين سنة بين وضع
مكة للعبادة ووضع بيت المقدس وان لم يكن هناك بناء كما هو المعروف
وان اول من بنى بيت المقدس سليمان عليه السلام فتفهم فقيه حل
هذا الاشكال واما المدينة فهي المسماة يثرب فهي من بناء يثرب
بن مهلائيل من العمالة وملكها بنو اسرائيل من ايديهم فيما ملكوا
من ارض الحجاز ثم جاؤهم بنو قيلة من غسان وغلّبهم عليها
وعلى حصونها ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم بالهجرة اليها لما سبق من عناية
الله بها فهاجر اليها ومعه ابوبكر وتبعه اصحابه ونزل بها وبني
مسجد بيوتهم في الموضع الذي كان الله قد اعد له لذلك وشرفه
في سابق ازله وآواه ابتداء قيلة ونصروه فلذلك سموا الانصار وتمت كلمة
الاسلام من المدينة حتى علت على الكلمات وغلّب على قومه وقبح مكة
وملكها وظن الانصار انه يتحول عنهم الى بلده فاهمهم ذلك
فخطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبرهم انه غير متحول حتى اذا قبض

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ملجأ الشريف بها وجهه في فضلها من
 الاحاديث الصحيحة ما لا يخفى به ووقع الخلاف بين العلماء في تفضيلها
 على مكة وبه قال مالك رحمه الله لما ثبت عنده في ذلك من النص
 الصريح عن رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال * المدينة خير من
 مكة * نقل ذلك عبد الوهاب في المعونة الى احاديث اخرى تدل
 بظاهرها على ذلك وخالف ابو حنيفة والشافعي رحمه الله واصبحت على
 كل حال ثمانية المسجدين الحرام وجمع اليها لامم بائنتهم من كل اوب فانظر
 كيف تدرجت الفضيلة في هذه المساجد العظيمة لما سبق من رعاية
 الله لها وتفهم سر الله في الكون وتدرجه على ترتيب محكم
 في امور الدين والدنيا واما غير هذه المساجد الثلاثة فلا نعلم في
 الارض الا ما يقال من شأن مسجد آدم عليه السلام بسرنديب من
 جزائر الهند لكنه لم يثبت فيه شيء يعول عليه وقد كانت للامم
 في القديم مساجد يعظمونها على جهة الديانة يزعمهم منها بيوت النار
 للفرس والهند والصين وهاكل اليونان وبيوت العرب بالحجاز التي
 امر النبي صلى الله عليه وسلم بهدمها في غزواته وقد ذكر السعدي منها بيوتا
 لسنا من ذكرها في شيء اذهى غير مشروعة ولا هي على طريق
 ديني ولا بلغت اليها ولا الى الخبر عنها ويكفي في ذلك ما وقع في
 التواريخ فمن اراد معرفة الاخبار فعليه بها والله يهدي من يشاء
 سبيله وتعالى عما يشركون ذكر ذلك كله ابن خلدون وقد عقدنا
 فصلا في انتفاض بين مكة والمدينة في كتابنا رحله الصديق الى
 البيت العتيق وذكرنا فيه انه قال محمد بن علي الشوكاني في «نيل
 الاوطار شرح منتقى الاخبار» بعد ما ذكر ادلة الفرقين بالسطان
 الاستيعاب بيان الفاضل من هذين الموضعين الشريفين كالاشتغال
 ببيان الافضل من القرآن الكريم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم
 والكل من فضول الكلام الذي لا يتعلق به ثمانية غير الجدال

والخصام وقد افضى النزاع في ذلك واشباهه الى فتن وتلفيق
 حجج واهية كاستدلال المهلب على افضلية المدينة بانها هي التي
 ادخلت مكة وغيرها من القرى في الاسلام فصار الجميع في صحائف
 اهلها وبئها تنفى الحديث كما ثبت في الحديث الصحيح وقد اجب
 عن هذين الاستدلالتين في موضعه انتهى * وعن ابي سعيد الخدري
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * لا تشد الرحال الا الى ثلاثة
 مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى * متفق
 عليه وصورة هذا الحديث تنفي والمراد به انتهى كانه قال لا يستقيم
 شرعا ان يقصد المساجد الاخرى بالزيارة الا هذه البقاع
 الثلاثة لاختصاصها بما اختصت به من المزايا التي شرفها الله تعالى
 بها وقال اهل الاصول خبر الشارع أكد من الامر وانتهى
 وقد استدلل بهذا الحديث جمع من اهل العلم آبرهم شيخ الاسلام
 احمد بن تيمية رضى الله عنه وارضاه على منع السفر للزيارة الى
 مشاهد الانبياء والاولياء ومقابر المشايخ والاصفياء وهو استنباط
 حسن المسلك وبه قال مالك امام دار الهجرة والقاضي عياض
 ومن خالفه في ذلك او طعن عليه لم يأت بما يشفي العليل وروى
 الغليل وقد بسطنا الكلام على هذا الحديث في مؤلفاتنا بسطا لانقا
 ومهدناه مهذا فائقا فن شاء الاطلاع على مباحثه فعليه * بمسك الختام
 شرح بلوغ المرام * وامثاله فقيه مفتع وبلاغ والذين لم يبلغوا معشار
 ما آتاه الله من العلم والعمل قد اقاموا عليه الطامة الكبرى في هذه
 المسئلة واخواتها ولهم في ذلك قلائل وزلازل قديما وحديثا
 ليس هذا موضع ذكرها والحق الذي لا محيص عنه هو ما دل
 عليه حديث الباب بظاهرة وله شواهد من الاخبار الصحيحة والاثار
 المأثورة

• وعين الرضا عن كل عيب كليله • ولكن عين السخط تبدي المساويا •
 وفق الله اخواننا من المسلمين الى القول الحق والعمل الصديق على
 مراد الله في كتابه العزيز ومراد رسوله في السنة المطهرة وجنتنا
 وابائهم عما لم يرد فيه نص من القرآن والحديث اولم يقل به سلف
 الامة واثمتها اولم يعمل به احد من الصحابة والتابعين والذين اتبعوهم
 باحسان وكم من آية وعنة دلت على الاتباع ونهت عن التقليد
 والابتداع وهي لا تخفى على من عرف دواوين الاسلام ومارس
 الفرقان ولكن مفساد الجهل والتعصب اكثر من ان تضبط او تحيط
 بها الاذهان وكما للعلماء من كتب ضخمة ورسائل جمة في هذا الشأن
 في لسان العرب والعجم تدفع بها اهل الايمان في صدور التاكثين
 والمارقين من اهل الطغيان فمن قدر الله له السعادة في الازل يوفق
 لها ويكون عمله له عليها دليلا ومن جعله شقيا في عمله فهو لا يهتدى
 اليه سبيلا

• ولا بد من شكوى الى ذي مروة • يواسيك او يسليك او يتوجع •
 وهذا زمان جاء فيه الجهل وحلى مذاقه وذهب عنه العلم برشته
 وطاب فراقه لا ترى واحدا من الف يحزن على عقباء انما يبكي كل
 واحد منهم على دنياه فهم • الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم
 يحسبون انهم يحسنون صنعا • حتى نبعت فرقة لهدانا هذا في ملكة
 الهند تقول بالله النجيرة وتنصر النصارى وتخذل المسلمين بادلة
 واهية وشكوك شيطانية وحجج داحضة ولها دعاة في ديارها يدعون
 ضمقاء العقول وسفهاء الاحلام الى قبول قولها وتحسين فعلها
 وما هي باول فتنة حدثت في الاسلام او قارورة كسرت فيه فكهم
 من دجاجله كاذبة خاطئة ظهرت قديما في الله الحق وكما بلغت
 الشريعة الصادقة من ايديها الفاسدة وارتأها الكاسدة انواع المحن

والشفقة وتلاها رونقها في بدء الولاية ثم ادرك الله سبحانه وتعالى
 ثارها على ايدي حجة الدين القويم وسالكي الصراط المستقيم
 السادة القادة وانجز وعده ونصر حربه وصدق رسوله وعبدته فيما
 قال * لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى ياتي امر الله *
 فرحم الله عبدا ابصر الحق حقا واتبعه ورأى الباطل باطلا واجتنبه
 واتصف من نفسه كما اتصف من غيره ولم يبال بقبول الحق ورده
 وآثر الحق على الخلق ونصر الله ورسوله في اتباع كتابه وسنة
 رسوله ولم يقلد آراء الرجال ولم يلتفت الى كتب القيل والقال
 واخذ الدين من حيث اخذه السلف الصالحاء واقتبس الانوار من
 مشكاة مصابيح السنة البيضاء وعلم ان الرأي ثلث في مكان الدين
 وتحريف في سوانح الشرع المبين وانما القضاء ما قضى الله به والرسول
 في الكتاب والسنة على السنة الفحول من اهل القرآن والحديث
 جهينة الاخبار وعيبة الآثار ودارسى الرق المنزل من السماء وآخذى
 السنن من رجان الصدق والصفاء ورواة المز والعلاء وعاملى
 الصالحات ومقدمى الروايات على الصناعات واوثك حرب الله الا
 ان حرب الله هم المفلحون وتلك حرب الشيطان الا ان حرب الشيطان
 هم الخاسرون والله يهدي الى الحق من يشاء اللهم كن لي حتما
 كنت ولا تفتت في الاعداء

﴿ ذكر حكم الصاوة والصوم في ارض التسعين ﴾

قال الشيخ رفيع الدين الدهلوى في بعض افادته لم اجد احدا من
 اهل العلم تكلم في ذلك ولم يذكر الفقهاء في كتاب من كتب الفقه
 حكم هذه المسئلة بالخصوص ولعل السلف من العلماء لما رأوا هذا
 الموضع من الارض لا يسكن فيه حيوان فضلا عن نوع الانسان

ولا يمكن ذلك سلطوا كتج البحث عن ذكرها وعلما ان لا فائدة في البحث عن ذلك لان الشمس بعدت عن تلك الارض جدا واستوات عليها البرودة غاية الاستيلاء حتى لم يمكن العيش بها لذى حيوة ابدان فان الحيوة تتوقف على الحرارة العزيزة وهي لا توجد هناك فكيف يعيش او كيف يوجد بها حيوان وحينئذ البحث عن حكم الصلوة والصوم في تلك البقعة من الارض المفروضة عبث لا جدوى تحته ولكن القرآن العزيز يستفاد منه حكمها في هذا الموضع من الارض وصورته هكذا ان الشمس اذا دخلت بحركتها الخاصة في البروج الشمالية من الجبل الى آخر السنبلة لا تغيب عند سكانها في تمام دورة اليوم واليلة بل تقطع كل يوم مدارا بحركة فلك الافلاك وعلى هذا ينبغي ان يجعل المصلي مدار كل يوم حصتين ويعتبر احدهما يوما وبصلي فيه لصلوات الثلث الصبح والظهر والعصر في مواقيتها بتقسيم ذلك المدار على تلك الاوقات ويعتبر النصف الآخر ليلا وبصلي فيه المغرب اولا ثم اذا بلغت الشمس ربع المدار بصلي العشاء الآخرة وهذا حكم الصلوة حين تكون الشمس في المدارات الشمالية ظاهرة في انظار سكانها واما اذا كانت في البروج الجنوبية من الميزان الى آخر الحوت فيقدر المدارات الجنوبية كما كان قدر المدارات الشمالية وينصف اليوم واليلة ويعتبر احد النصفين ليلا والآخر يوما لان كلا من المدارات الشمالية والجنوبية متساويان لا تفاوت بينهما وان جدا متفاوتتين في النظر باختلاف الاجوج والحضيض تفاوتنا غير محسوس واما الصوم فيستفسر من اهل المراكب التي تأتي من قرب الارض المعورة اى شهر هذا من الشهور القمرية فاذا اخبروهم بذلك حسبوا كل شهر ثلثين يوما من الشهور القمرية الاخرى فاذا جاء شهر رمضان على ذلك الحساب يجعل نصف المدار يوما والنصف الآخر ليلا ويصوم بالانهار ويفطر بالليل كما ذكرنا في الصلوة وهذا

هو الطريق السهل وان كانت هناك آلات الجماية ومعرفة التقاويم كما يذكر ان في بلاد الروم اجراسا تصنع لمعرفة الشهور يعرفون بها جملة تسكلات الشهر القمري من اوله الى آخره فيعتبر بهذه الآلة اولا شهر رمضان ثم بالآلة اخرى ساعات اليوم والليلة ويفطر الصائم على وقتها ويمكن ان يعرف منازل القمر من ابتداء ذلك الشهر ويحمل كل منزل منها قسمين فيعتبر نصفا منه اليوم ونصفا الليل واسهل الطرق ان القمر منطقتة المائلة قليل خمس درجات من منطقة البروج فاذا كان القمر في المنازل الشمالية كان مداره دائم الظهور على سكان تلك الارض فينصف كل مدار ويصوم ويغفر واذا سار القمر في البروج الجنوبية يعمل على ذلك الحساب الكائن في المنازل الشمالية وهذا الحكم دل عليه قوله تعالى * هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب * ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج وهي اثنا عشر برجاً ولكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منها منزلاً ويكون اتقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل والمعنى لتعلموا عدد الشهور والايام والساعات وما ينفرع عليها مثل الصلوة والصوم وحلول الديون ووجوب المشاهدة وغير ذلك وقوله تعالى * الشمس والقمر بحسبان * اي يحسبان بحسب البروج والمنازل لا يمدوانها يعني بهما نحسب الاوقات والآجال فان قيل ان اوقات الصلوات موقوفة على ساعات الليل والنهار طويلاً كانت او قصيرة فيجب ان يصلي ثلث صلوات في ستة اشهر وصلاتين في السنة الاخرة وكذلك الصوم في الشرع انما يجب بطلوع القمر في اول الشهر وعلى هذا اذا طلع القمر على سكان تحت القطب يحركته الخاصة بصوم من هناك بطلوعه واذا سار نحو الجنوب يغفر من بها بسيرة * قلت هذه الصورة تخالف مقصود الشرع ومقصود الآيات

الكرامة بوجوده باحدها ان انقسام اوقات الصلوة على ساعات اليوم والليله انما يتعلق بحركة اولية هي اسرع الحركات بحركة الشمس الخاصة بها في فلكها قال الله تعالى • وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا • اى يخلف احدهما صاحبه اذا ذهب احدهما جاء الآخر فهما يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والنقصان فمن فاته عمله في احدهما قضاء في الآخر والمعنى يذكر باللسان او القلب او بشكر نعمه ربه عليه بالجسد والجوارح فلم من هذه الآية ان اليوم والليل المتعلقين بالحركة الاولى هما المتعينان للذكر والشكر والصوم داخل في الشكر لان الصائم بصون بدنه بترك الغذاء لله تعالى وثانيها ان الصلوة انما فرضت لاجل ان يتوجه العبد الى خالقه ساعة فساعة بفاصلة يسيرة ومسافة قليلة ويعبده هكذا حتى يستولى اون التوجه والعبادة على روحه ونفسه ويذهب عنه صبح الغفلة والسكران فان تقع هذه القضية في عام خمس مرات لا تؤثر في الروح والجسد اصلا بل تنس وكذلك الصوم ان امتد افطاره الى ستة اشهر في حق سكان تلك الارض لكان لهم تكليف بما لا يطاق فان الامتناع من الاكل والشرب الى هذه الغاية الطويلة مهلك في مجارى العادات وقد نطق الكتاب العزيز بنى هذا التكليف قال تعالى • لا يكلف الله نفسا الا وسعها • وايضا قال تعالى عند ذكر فرضية الصوم • كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات • والظاهر ان عد الايام في شهر واحد يكون في اقل من شهر عرفا فيعدون مثلا ايام الشهر ويقولون يوم او يومان او ثلاثة ايام او اربعة ايام واذا تجاوزوا الشهر قالوا شهر او شهران او ثلاثة اشهر او شهران ونصف فلم ان الصيام لا يزيد على شهر فضلا عن ان يزيد الى ستة اشهر وقال بعض المتفقهين موردا للشبهة في هذا

المقام ان في كتب الاصول ان الصلوة والصوم انما سب وجوبهما الوقت وليس في ارض التسمين وقت لهما يعني لا طلوع ولا زوال ولا غروب في كل يوم حتى نجب الصلوة والصوم والسب لا يتحقق الا بوجود السبب والجواب عنه ان المراد بكون الوقت حينا للوجود هو العلامة والا فاصل السبب في الوجوب انما هو حكم الله سبحانه حكم به لحكمة مقصودة فالسبب في وجوب الصلوة حقيقة التنبه بذكر الخالق وفكره ودفع الغفلة عن تذكره وفي الصوم كسر النفس وهضمها بترك المألوفات الى مدة طويلة وهذه الاسباب تلازم وجود نوع الانسان انما كان وكيفما كان وعلى ان الشرع الشريف فيه يسري يمكن استخراج حكم الصلوة والصوم بطريق آخر وهو اذا كان اليوم ستة اشهر والليل ستة اشهر يستحيل عادة ان يبقى يقظانا وبشتغل بالحوائج تلك المدة على الاتصال في النهار او ينام بلا حس وحركة الى تلك المدة الطويلة بحكم الجيلة البشرية بل لابد ان يفرق بين هذه المدة ويجعل وقتا للاستراحة والنوم ووقتا آخر للكسب والمعاش فهذا الوقت يكون في حقه يوما ويصلى فيه صلوات النهار والوقت الاول يكون ليلا ويصلى فيه صلوة الليل في اول الوقت واوسطه وكذلك يعمل في الصوم وفي افطاره وهذا طريق سهل يوافق قواعد الفقه لان العرف والعادة له اعتبار في بعض الاحكام عند الضرورة والقرآن الكريم يشير الى اصل هذا المطلب قال الله تعالى * فالحق الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبنا * اى يحسب معلوم للجمهور والاعوام لا يجاوزانه حتى ينتها الى اقصى منازلها وقال تعالى * ومن رجه جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله * يعني جعل الليل للسكون والاستراحة واليوم لكسب المعاش وهذه العبارة فيها لف ونشر مرتب. وعلم منها ان الليل وقت للاستراحة حقيقة كيفما كان

وكذلك اليوم وقت لابتغاء الفضل وهو العاش كيفما يكون ولا يقف
ذلك على طلوع الشمس والقمر وغروبهما انتهى كلامه

﴿ ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار ﴾

بلغار بضم الباء الموحدة فسكون اللام والالف بين الفين المجمعة
والراء وضبطه في القاموس بلا الف وقال العامة تقول بلغار وهي
مدينة الصقالية ضاربه في الشمال شديدة البرد انتهى • يطلع الفجر
فيها قبل غروب الشفق ويفقد وقت العشاء والوتر وكذلك وقت
الفجر ايضا في اربعينية الصيف ففادهما مكلف بهما يجب عليه صلوة
العشاء والوتر ويقدر الوقت كما في أيام الدجاء والمراد بالتقدير ما قاله
الشافعية من انه يكون وقت العشاء في حقه بقدر ما يغيب فيه الشفق
في اقرب البلاد اليه والاول اظهر والوجوب عليه قضاء لاداء وبه
افتي البرهان الكبير واختاره الكمال وقد يقال لامانع من كونها
لا اداء ولا قضاء وقيل ان الصلوة الواقع بعضها في الوقت وبعضها
خارجة يسمى ما وقع منها في الوقت اداء وما وقع خارجه قضاء
اعتبارا لكل جزء بزمانه وقيل لا يكلف بهما لعدم السبب وبه جزم
في الكثرة والدرر والملتقى وبه افتي البقال ووافقه الحلواني والمرغيناني
ورحمه الشرنبلالي والحلي واوسا فقال ومنعا ما ذكره الكمال وقد
كرر على الحلبي الفاضل المحشي بالنقض وانتصر للحق بما يطول
قال في الدر المختار ولا يساعده اى الكمال حديث الدجال لانه وان
وجب اكثر من ثلثمائة ظهر مثلا قبل الزوال ليس كمثلثا لان
المفقود فيه العلامة لا الزمان اما فيها فقد فقد الامران انتهى •
قال الشامي والاحسن في الجواب عنه انه لم يذكر حديث الدجال
لبقيس عليه مسئلتا او يلحقها به دلالة وانما ذكره دليلا على افتراض

الصلوات الخمس وان لم يوجد السبب افتراضا تاما، وما اورد عليه من عدم الافتراض على الخائض والكافر بحاج عنه بما قاله المحشى من ورود النص باخراجهما من العموم هذا وقد اقر ما ذكره الحق تليذه العلامة المحققان ابن امير حاج والشيخ قاسم والحاصل انهما قولان مضحكان ويتايد القول بالوجوب بانه قال به امام مجتهد وهو الشافعي كما نقله في الحلية عن المتولى عنه انتهى * والمراد بالامرین العلامة وهي غيوبة الشفق قبل الفجر والزمان العلم وهو ما تقع فيه الصلوة فيه اداء ضرورة ان الزمان الموجود قبل الفجر هو زمان المغرب وبعده هو زمان الصبح فلم يوجد الزمان الخاص وليس المراد فقد اصل الزمان كما لا يخفى نعم اذا قلنا بالتقدير هنا يكون الزمان موجودا تقديرا كما في ايام الدجال فلا يرد على الحق الكمال ذكره الشافعي * اقول وصل الينا في هذا الزمان اعني سنة الف ومائتين واحدى وتسعين مؤلف للشيخ الاجل والحبر الاكل هارون بن بهاء الدين المرحاني شهاب الدين البلغاري سلمها الله تعالى على يد الحاج الحبيب الشيخ محمد احسن الطبيب الحائبي پوری الفقه في مسئلتنا هذه واطال فيها غاية الاطالة ولم يدع لقائل عدم الوجوب حجة ولا مقالة وسماء بناظورة الحق في فرضية احشاء وان لم يغيب الشفق فللخص هنا كلامه وتحرر مراعاة بما يتضح به الصواب ويحیی الحق ويزهق الباطل ويصلی به كل جيد عاقل * فاقول قال سلمه الله تعالى وطافه وعلى معارج العلى رقاء قد ثبت فرضية كل واحدة من الصلوات الخمس بالكتاب والسنة واجماع الامة على كل واحد من المكلفين من غير اختصاص باهل قطر دون قطر وحصرها على عصر دون عصر وكل واحدة منها على قدم سواء في عوم الفرضية وشمون الوجوب ودخولها تحت كليات الدلائل القطعية وعمومات البراهين اليقينية فهذا مما لا مسامح للارتياب فيه لاحد فانها اظهر من

الشمس وابين من الامس لاتمس الحاجة الى تفصيل الامر فيه وبسط الكلام في مبانيه ففرضيتها موزعة على اوقاتها المعروفة في السدين ضرورة غدوة وظهيرة وعشية ومساء وزلفة وانما شذ شذمة قليلة من احداث الامة واخلاق المتفهمة وزعموا ان العشاء ساقطة عن سكان بعض الاقطار في عدة ايام من السنة ينتهي قصر لياليها الى غاية لا يغيب الشفق فيها توهمها منهم ان وجود الوقت الذي هو سبب لوجوب الصلوة وطريق لها وشرط لتحقيقها يتوقف على غيوبة الشفق وهو زعم ساقط وتوهم لا مساغ له قط وذلك لان ادنى مراتب السبب ان يكون ملائما للسبب وهو متف بين الصلوة والوقت قطعا ولان السبب لا يجوز ان يكون كل الوقت لوجوب الصلوة لان صار اهلا لها في آخر الوقت ولا البعض منه لصحة الاداء ممن اقامها في غير ذلك الجزء المين ولا الغير المين مطلقا لعدم وجوب ادائها ولا قضائها ولا الغدبة عنها على من اعترضه عدم الاهلية في آخر الوقت من موت او جنون مطبق او حبس او نفاس ولا الجزء المقارن للاداء لوجوب قضائها على المساهل الذي لم يشرع فيها بل تعطل في الوقت كله مع ان الجزء المقارن ليس له تقدم على الصلوة اصلا فكيف يكون سببا موجبا لها ومؤديا اليها وبالجملة جعل الوقت سببا للعبادة بما هو وقت غير معقول وما ذكره في الاستدلال عليه فضول لا يرتضيه الفحول وقوله سبحانه * اقم الصلوة لدلوك الشمس * انما يدل على السببية ان لو كان اللام للتعليل وهو في حيز المنع فانها ترد على معان فقد جعلها في القاموس هنا بمعنى بعد وجعلها للتوقيت وجعلها المجد ايضا بمعنى عند قال ابن الهمام وهو استعمال محقق في اللغة وعلى ذلك قوله تعالى * فطلقوهن لعدتهن * وهو المفهوم من قوله صل في حديث جابر * هذا حين ذنكت الشمس * ثم لا شك ان الوقت محقق في حق من هو ليس باهل

للصلوة لاشتغاله على احواله مع علم الوجوب عليه فيقترح من ذلك ان السبب امر وراء الوقت وقد ذهب الفقهاء المتقدمون والعلماء المحققون الى ان سبب وجوب العبادات توالى نعم الله تعالى وتواتر انعامه واحسانه اليها في كل وقت ومن كل وجه وعلى كل حال كما دلت عليه الآيات الكريمات والاحاديث الصحيحة ثم النعم لما كانت غير داخلية تحت الضبط والاحصاء وكان الوقت ظرفا لحدوثها اذيرت الصلوات معه ووزعت على اوقاتها تيسيرا للعباد و اقامة للظرف مقام المظروف ثم ان الوقت مقدار محدود من زمان غير محدود وهو امر يهيم بالانية وان كان خفي اللمية لان الزمان مقدار متجدد غير قار فلجعله ماضيا وسمه به وانما جعل الطلوع والزوال والغروب والغيوبة وامثالها علامات لوجود الصلوات ومعرفة لها ليتمكن بها العامة والخاصة بحضور الاوقات المعبية للصلوات ولوسلم ان الوقت سبب الوجوب مع عدم مساعده فانما ينشئ وجوب الصلوة بانتفاؤه علاماته المفارقة من غيوبة الشفق وغيرها والذي ثبت من الاوقات لان لم انتفاءه بانتفاء تلك العلامات ثم حديث امامة جبريل وغيره مما ذكر فيه غيوبة الشفق في بيان وقت صلوة العشاء والمغرب لا تدل اصلا على اشتراط غيوبته لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء لان قوله حين غاب الشفق وان احتمل بالنظر الى نفس اللفظ امرين احدهما تقدير المدة المعبية وقتا لصلوة المغرب بالمدة الفاصلة بين غروب الشمس وغيوبة الشفق في البلاد التي كانوا فيها من غير ان يكون تحقق العلامة شرطا لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء بل يكون الشرط تحقق المدة الفاصلة فقط سواء تحقق العلامة اولا وثانيهما اعتبار غيبة الشفق شرطا لخروج الوقت ودخوله لكن بالنظر الى تمام الحديث في هذه الرواية والى الدالة الخاصة بضمحل هذا الاحتمال المرجوح بالكلية ويتعين الشق

الاول مراد منه * اما اولا فلان في نظاره لم تعتبر العلامات المذكورة شرطا لدخول وقت وخروج وقت مثلا صيرورة ظل كل شئ مثله او مثليه ليست بشرط لخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر لعدم تحقق ذلك في غيم الهواء ويوم السحاب افترى انه يسقط عن سكانها صلوة الظهر اولا يكلف اهلها بها وكذلك افطار الصائم وحرمة الطعام والشراب عليه شرط لدخول وقت المغرب ووقت الفجر قطعاً ضرورة انتفاء الصائم في بعض ايام السنة وكذلك الحال في الروايات الفقهية من نحو قولهم وقت المغرب من غروب الشمس الى غيبة الشفق ووقت العشاء منه الى طلوع الفجر معناه ان امتداد الوقت مقدر بذلك القدر وان لم يتحقق العلامة كيف لا فان غيبة الشفق كما اخذت في دخول وقت العشاء اعتبرت في خروج وقت المغرب فلو كان شرطاً لما تحقق خروج وقت المغرب اصلاً فيمن لا يغيب عنهم الشفق ولا يوجد حين يحرم فيه الطعام والشراب على الصائم عند اولئك ومقتضاه سقوط الفجر عنهم وعدم وجوب صوم الشهر عليهم وهو باطل بالنقص والاجماع * واما ثانياً فلان حديث امامة جبريل عليه السلام وحديث عابشة وعمر وابي موسى وبريدة وابي سعيد وفي رواية عن ابي هريرة وابي برزة وعبد الله بن عمرو بن العاص قد اعتبر في بيان آخر وقت العشاء ثلث الليل وفي رواية عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وانس وعابشة وعمر وابي سعيد نصف الليل ثم ما تضمن حديث بريدة من قوله صلتم * وقت صلاتكم بين ما رأيتم * وحديث الامامة والوقت ما بين هذين الوقتين تشرع عام لعموم شطابه عليه السلام ومقاده ان يكون آخر وقت العشاء لجميع الامم ثلث الليل او نصفه والثلث والتصف متحقق في جميع الليال في كل قطر يوجد فيه غروب الشمس وطلوعها فيوجد آخر وقت العشاء

عند اهل ذلك القطر وان لم يتحقق الغيبة ومن ضرورته تحقق اوله لا محالة فلو حل قوله صلّم حين غاب الشفق على اشتراط تحقق الغيبة يلزم ان يتناقض مفاد اول الحديث ومفاد آخره وهو محال في كلام الشارع المعصوم عن الخطأ والكذب ولئن حل على الاشتراط فيكون مخصوصا لعمومه بالنسبة الى الاقطار التي لا يقب فيها الشفق ومخلص كلام الطحاوي في هذه الاحاديث انه يظهر من مجموعها ان آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر اذ قد ورد في رواية لعائشة انه صلّم اعتم بها حتى ذهب عامة الليل وفي رواية لابن عمر الى آخر الليل وعن ابي موسى الاشعري انه كتب اليه عمر صل العشاء اي الليل شت ولا تغفلها وفي رواية عنه انه صلّم اخرها حتى انهار الليل وغير ذلك وكلاهما في الصحيح قال ثبت ان الليل كله وقت لها ولكنها على اوقات ثلثة الى الثلث افضل والى النصف دونه وما بعده دونه * واما ثالثا فلانه على ذلك التقدير يكون مناقضا لحديث جابر بن عبد الله انه صلّم صلى العشاء قبل غيوبة الشفق وحديث ابي هريرة صلاها حين ذهبت ساعة من الليل ولما مر عن عمر صل اي الليل شت اخرجه الطحاوي بطرق رجاله ثقة والحديث نعمان بن بشير كان النبي صلّم يصلحها لسقوط القمر لثالثة ولا ريب ان غروب القمر في الليلة الثالثة من رؤيته ليس بشرط لدخول وقت العشاء في جميع ايام الدهر فان المقصود من التنقل بلفظ ظاهره المواظبة ببيان المشروع العام لجميع الامة ولو فرض على منوال فرض المحال ان الحديث بالنسبة الى الامرين صلى قدم سواء في الاحتمال فما اخرجه مسلم في صحيحه من رواية نواس بن سمعان من حديث الدجال وفيه قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسبه تكفينا فيه صلوة يوم قال * لا اقدروا له * يلتحق بسانا لهذا المخمل وكذلك عدمه احاديث غيره في هذا المعنى فلو شرط فيه

الشفق لدخول وقت العشاء لم نسمح عمومات الكتاب وبحكمات الادلة الواردة في انجاب الصلوات الخمس على كل مؤمن ومؤمنة بالنسبة الى سكان الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق ولذلك اختلف في مفاده فقهاء الامة وعلماء الله فان اصحابنا وسفيان اثوري واحد ومالكا في رواية والشافعي في قوله القديم ذهبوا الى ان وقت المغرب يمتد الى غروب الشفق مع اختلافهم في الشفق وذهب الاوزاعي وابن المبارك والشافعي في قوله الجديد وذلك في رواية الى انه قدر ما يصلي خمس ركعات متوسطات بوضوء واذان واقامة فحسب ويدخل وقت العشاء بعده والشفق هو البياض عند ابي حنيفة واحمد بن حنبل والريزي والصفرة فيما اختاره الجويني والحجرة عند آخرين وذهب ابو سعيد الاصطخري من الشافعية الى ان آخر وقت العشاء الى نصف الليل وقال الحسن بن زياد آخر وقت العصر الى اصفرار الشمس فقط ومن مذهب المخالفين ان وقت الظهر والعصر واحد وكذا وقت المغرب والعشاء وجواز الجمع بين الصلاتين في السفر والحضر ولو كان قطعاً لهذه الاجماع ولا ساء هذا الخلاف فيما بين هؤلاء هذا والمذهب ان العلامات حيث ما تحققت يجب مراعاتها ولا يجوز المساهلة في تحقيقها تحصيلاً لليقين وسلوكاً لطريق الاحتياط وعلا بقوله صلّم • دع ما يربك الى ما لا يربك • ومهما لم يكن اعتبارها ولم يتيسر مراعاتها فلا يعبأ بها ولا يعتمد عليها في اسقاط ما ثبت من الغرائض بالادلة القطعية من الكتاب والسنة والاجماع وهل في ذلك من ريبه فيقدر وقت المغرب بمدة يغيب فيها الشفق في الايام الاعتدالية والاقطار الاستوائية ثم يدخل وقت العشاء ان امكن ذلك والا فيقدر ما يغيب فيه اسرع من غيبته في هذه الايام والاقطار ثم الاسرع فالاسرع فان لم يمكن ذلك بان لا يكون بين مغروب الشمس وطلوعها الا زمان قليل لا يسع فيه التقدير بشئ فالواجب

اذن انقاع المغرب والعشاء والفجر بين الغروب والطلوع فان لم يكن بينهما مدة تسع فيها تلك الفرائض فيسقط اعتبار تلك العلامات بالكعبة ويرجع الامر الى التقدير في كل صلوة للضرورة ويكون اداه لما ثبت فرضيته بالادلة المطلقة في الوجوب وتلخيص البيان ان كون الاوقات اسبابا للوجوب والصلوة ووجودها مشروطا بتحقق العلامات مما لا مداخل له قط فلان لم فقد الاوقات بانتفاءها ولا سقوط الصلوات بفقدانها ولو قدر التسليم في ذلك لما عرف منها علامة يقاطع من نص الشارع وهو الغدوة والظهيرة والعشية والمساء والزلفة واما نحو صيرورة الظل وغيبوبة الشفق فلو ثبت شرطا فلما ثبت بدليل ظني وبمدخل من الرأي على انه ربما يسقط بحكم الشرع اعتبار الاركان فضلا عن اشتراطها والاسباب كالاقرار في الايمان وطواف الزيارة في الحج والقيام والاقراءة والركوع والسجود للعذر وقد تقرر في مقده ان الاسباب والشرائط انما تعتبر بحسب الامكان ولا يسقط الممكن بسقوط ما ليس بممكن هذا وانه او انتفت تلك العلامات المعرفة للمدة انفاصلة بين اوقات الصلوات اصلا بان لا يتحقق غروب الشمس ولم طلوعها مدة مديدة نصف سنة او اقل او بان تطلع الشمس كما تغرب فان مثل هذه العمورة متحقق لا محالة فان العمارة موجودة في عرض ست وستين من الشمال معروفة من لدن عصر بطليموس بل في خارج دائرة قطب البروج فان عرض ثمان وستين قد بلغ اليه الحكيم السكوبي وفيه قلعة للروس يقال لها قوله لا تغرب فيها الشمس من اول الجوزاء الى اول الاسد مدة اثنين وستين يوما ولا تطلع من حادى عشر القوس الى عشرين من الجدى مدة تسعة وثلاثين يوما وربما يردّها أشخاص من اهل الاسلام من افراد العسكر في خدمات الدولة ويعترض عليهم هذه الخلة ويطول ايامهم على الغاية كما في ايام الدجال وتحت القطبة واقصى المنطقة الباردة

لا تغرب الشمس أكثر من ستة أشهر فانه لا تطلع الشمس فيها ولا تغرب
 الا بحركتها الخاصة الشرقية. ويمكن ان يكون طول يوم واحد كسنة
 من حيث الحكمه. * وهل يجب الصلوات الخمس والصوم وسائر
 العبادات المتعلقة بالاوقات على سكان هذه الاقطار لم يرفقه كلام
 في كتب المتقدمين ولم يرد خبر عنهم في تصانيف واحد من الكبار
 المتبحرين وقد كانت المسئلة معركة فيما بين العلماء المتأخرين من اهل
 القرن السادس ويعد في وجوب العشاء والوتر وعدمه على من لا يجد
 وقتها بان لا يتحقق المدة الفاصلة التي هي مدة غروب الشفق في
 الايام المعتدلة والاقطار المتوسطة في الفتاوى الظهيرية والمضمرات
 والتارخاتية وغيرها افنى البرهان الكبير في اهل بلد كما تغرب الشمس
 بطلع الفجران عليهم صلوة العشاء والصحيح انه لا يتوى القضاء لفقد
 وقت الاداء. * وقال ابن الهمام في فتح القدير وافنى البرهان الكبير
 بوجوبهما وفي التبيين شرح الكثر للزيلعي عن المرغيناني عن البرهان
 الكبير نحوه وقال الترمذاني الغزي في تنوير الابصار وفاقد وقتها
 مكلف بهما وقال سرى الدين المعروف بابن التحنة في الذخائر
 الاشرفية ان الصحيح خلاف ما اختاره صاحب الكثر في هذه المسئلة
 وقال في ترجمه الكثر ان الفتوى على الوجوب وفي المحيط البرهاني
 عن الصدر الكبير انه ليس عليهم صلوة العشاء هكذا كان يفنى ظهير
 الدين المرغيناني ونحوه في المضمرات وفي خلاصه الفتاوى ولو كانوا
 في بلدة اذا غربت الشمس طلع الفجر لا يجب عليهم صلوة العشاء وفي
 الكافي للنسفي ولا يجب العشاء على قوم لم يجدوا وقته بان يطلع الفجر
 كما غربت الشمس لعدم سبب الوجوب وهو وقته وفي الكثر ومن لم يجد
 وقتها لم يجبها وذكر الزاهدي في المجتبى شرح المختصر عن الصدر
 الطاهر نحوه ما في المحيط ونحوه في جواهر الفقه لطاهر بن سلام
 الخوارزمي وقد نسب الفتوى بالوجوب الى ظهير الدين المرغيناني

في غير واحد من الشروح وغيرها • وبالجمل فآخذ القول بالوجوب هو برهان الدين الكبير ومأخذ القول بعدمه هو الصدر الكبير برهان الأئمة واختلف عن المرغيناني وقد شارك في هذا اللقب والنسبة رجلان من بيت واحد ولم يبين احد ان المفتي في هذه الحادثة ايهما احدهما ظهير الدين ابو الحسن علي بن عبد العزيز بن عبد الرزاق المرغيناني مات سنة ست وخمسمائة وهو جد صاحب الخلاصة لأمه وعم والد قاضيهان وثانيهما ابنه ظهير الدين ابو المحاسن حسن بن علي المرغيناني صاحب كتاب الاقضية وغيرها والظاهر ان تلك الفتوى بالوجوب منسوبة اليه ثم صحة كلام الزيلعي رفع الاحتمال وتبين انه هو المراد من المرغيناني ومن برهان الدين الكبير هو ابو محمد عبد العزيز بن عمر الروزي بعثه سلطان سنجر بن ملك شاه السلجوقي الى بخارا في مهم وسماء صدرا سنة خمس وتسعين واربعمائة وهو المعروف بالصدر الماضي والصدر الكبير وبرهان الدين الكبير وبرهان الأئمة وهو ابو الصدور وهذا اللقب مقارنا لوصفه بالكبير لم يقع الا عليه واما التعبير بالصدر الكبير وبرهان الأئمة وبرهان الدين فقد وقع عليه وعلى جماعة من اولاده وغيرهم ولعل المفتي بالسقوط كان احدهم ان صح ذلك ولا يساعد عصر واحد منهم ان يحكى عنه ظهير الدين المرغيناني الا الصدر الماضي والدمم واخاف ان يكون الزيلعي اخطأ في نقله عن المرغيناني ذلك وارى انه اخذ من الفتاوى الظهيرية وزعم ان صاحبها ظهير الدين المرغيناني وجرى من جاء بعده بمن نسب اليه انقول بالوجوب على اثره وليس كما زعم بل هو ظهير الدين محمد بن احمد البخاري مات سنة تسع عشرة وستائة وبالجمل ان طائفة من احداث الجهال المتعصين على الحق المتهمين في التقليد التهالكين في اضاعة الصلوات قد حرفوا عبارة الظهيرية والضميرات وغيرها وزادوا فيها كلمة ليس النافية وسلطوها على

الوجوب زعماً منهم انه لو لم تكن موجودة في العبارة لكان آخر الكلام منافياً لاوله حيث قال والصحيح انه لا ينوى القضاء لفقد وقت الاداء وهو زعم سقيم وهم عقيم فان عبارات تلك الكتب محكمة في عدم هذه الكلمة والتسخ منها مطردة عليه وقد عرفت ان الخلاف فيمن لا يجحد الوقت اصلاً ومن افق بالوجوب لم يسأل بعدم الوقت وذهب الى وجوبه مع عدمه لان الوقت غير مقصود بالذات ولا بسبب حقيقة وبسقط اعتباره بادنى سبب كما في عرفة ومزدلفة وايام الدجاء بالاتفاق ويجوز الجمع بين الظاهر والعصر في وقت احدهما وكذا المغرب والعشاء عند مالك والشافعي ومن وافقهما وقد اخرج الشيخان عن ابن عمر ان انبي صلّم لما رجع من الاحزاب قال * لا يصلين احد العصر الا في بنى قريظة * فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى ناتيها وقال بعضهم لم يرد ذلك منا فذكر ذلك للنبي صلّم فلم يعف احدا منهم وقد روى ان بعضهم صلاها بعد ما انتصف الليل وقد قام الدليل القطعي على وجوب العشاء بعد غروب الشمس فلا يجوز تركها بانتفاء سبب جعلي محتمل للسقوط والتكليف انما هو بقدر التوسع فيجب ادائها وان لم يتحقق الوقت اصلاً لثبوت اصل الوجوب في الذمة فقولهم الصحيح انه لا ينوى القضاء متفرع على وجوب الاداء مع عدم تحقق وقت العشاء ولا تنافي بين اطراف الكلام اصلاً الا ترى المحقق ابن الهمام بعد ما بسط الكلام في الوجوب وزيف انقول بالسقوط قال الصحيح انه لا ينوى القضاء واعترض عليه الزيلعي بما هو ظاهر السقوط لا يكاد يصح وتبعه صاحب الدرر والخواهر وامثالهما وانما الخلاف فيمن لا يجحد الوقت اصلاً وان الحق الابلج فيه هو الوجوب ايضا والفرق بينهما ظاهر وليت شعري ماذا يقول الزيلعي واتبعاه في المغرب هل يرى سقوطه عن هؤلاء او يجعله فرض الوقت وان

دخل وقت الفجر وذكر الزاهدي في المجتبى حكاية في هذه المسئلة
عن الحلواني والبقالي وان البقالي وافقه فيها وقد اتحل هذه
الحكاية عن الزاهدي رجال من التأخرين وشوشابه عقيدة الحق
على اهله وفرحوا باضاعتهم الصلوة مع زعمهم ان البقالي هو ابو
الفضل محمد بن ابى القاسم الخوارزمي وهو متأخر الزمان توفي سنة
ست وثمانين او سبعين وخمسة فكيف يمكن معاصرته للحلواني
فان وفاة الحلواني كانت سنة ثمان او تسع واربعين واربعائة وهذا
الوسف قد وقع على عدة اشخاص يعرف كل منهم بالبقالي وقد وقع
النتل عنه في المحيط البرهاني وخلاصة الفتوى وفتاوى قاضي خان
وفي اعيانه وعصر هؤلاء لا يتجمعه انتقل عن ابى الفضل البقالي
لعدم سبق زمانه عليهم وايا ما كان فالبقالي من اهل الاعتزال في
العقيدة ويلوح من كلام الزاهدي تعصبه لآخوانه من ارباب تلك
الجماعة * وقال ابن الشهنة في شرح المنظومة ان كلام الزاهدي
لا يؤخذ به ما لم يعضده نقل عن غيره ولهذا اعترض عليه ابن الهمام
وقال انتفاء الدليل على الشيء لا يستلزم انتفاء لجواز دليل آخر وقد وجد
وهو ما تواضعا من اخبار الاسراء من فرض الصلوة خمسا بعدما
امر اولاً بخمسين ثم استقر الامر على الخمس شرطا عاما لاهل الافاق
لا تفصيل فيه بين قطر وقطر وما روى من حديث الدجال عند مسلم
فقد اوجب اكثر من ثلثمائة عصر قبل صيرورة الظل مثالا او مثلين
وقس عليه فاستدنا ان الواجب في نفس الامر خمس على العموم غير
ان توزيعها على تلك الاوقات عند وجودها لا يسقط بعدمها الوجوب
وكذا قال صالح * خمس صلوات كتبهن الله على العباد * ومن
افتي بوجوب العشاء يجب على قوله الوزير ايضا انتهى * ولعمري ان
هذا الكلام قد بلغ من التحقيق والاتقان الغاية ومن الطلوة وحسن
البيان النهاية ولكن قد كثر مدافعة التأخرين له ومناقشتهم فيه

وذلك لاهمالهم الفقه والاصول واغفالهم معاني المعقول ومدارك
 المنقول وانتصر ابراهيم بن محمد الحلبي في شرح التنية للبقالي وقال
 الحديث ورد على خلاف القياس وقال القاضي عياض انه حكم
 مخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرع ولو وكلنا فيه
 لاجتهادنا لكانت الصلوة فيه عند الاوقات المعروفة ولاكتفينا بالصلوات
 الخمس انتهى * قال الحسكي في شرح تنوير الابصار وقيل لا اى
 لا يكلف بهما لعدم سببهما وبه جزم في الكنز والدرر والملتقى وبه
 افق البقالي وواقفة الحلواني وظهير الدين المرغيناني ورجحه الشرنبلالي
 والحلي قلت كلام المحيط والمخلاصة والكافي والكنز وامثالها
 محمول على من لم يجد الوقت اصلا غير ان الزيلعي ومن تابعه لما زعموا
 ان وقت الضاء لا يوجد الا بغروب الشفق زلوا هذا القول على
 من لا يغيب عنه الشفق وبنوا كلامهم عليه وتصرفوا في العبارات
 وكيف ما كان فقد اظهر الدليل فسادا وابنت الحجة عليه حواره
 واثبت ابن الهمام الوجوب على الاطلاق واقام برهانه وشيد اركانه
 ولم يأت الشرنبلالي في كتابه شرح الملتقى ولا في امداد الفتاح بشيء
 سوى ما نقله من كلام الحلبي بعبارة لتي بطلانها اظهر من ان يحتاج
 المصنف الى التسأل فيه فان المحقق لا يسلم اولا فقدان الوقت بعدم
 ضيعة الشفق وانما كلامه في اثبات الوجوب على من لا يجد الوقت اصلا
 ثم لا يسلم كون الوقت سببا لان السبب هو تعالى نعم الله تعالى على عباده
 ولئن كان سببا فلا نسلم ان الوقت الذي هو سبب غير موجود لان
 مدة اليوم واليلة في قطر تغيب فيه الشمس تكون اربعة وعشرين
 ساعة سواء تساوى الليل والنهار او تفاوتتا في الطول والقصر ولا نسلم
 ان الوقت من الاسباب والشروط لا تخضع للقوت لانه يسقط بادي
 عنه مثل عرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق وبعذر المطر والسفر
 والمرض وغير ذلك عند الشافعي ومن وافقه لكونه وسيلة غير

مقصودة والنقص بمثل الخائض والكافر ظاهر السقوط فانه حكم
استثناء الشرع وورد فيه دليل قطعي من الكتاب والسنة واجماع
الامة والقول بان القياس على حديث الدجال غير صحيح ظاهر البطلان
لان المحقق في غنى عن وضع السبب به وانما هو في صدد بيان المرف
الآخر للوجوب العام وان اتقى المرف العهد وهو الزوال والغروب
وغيرهما وقد حكى النسفي في المصنف شرح المنظومة عن جلال الدين
المجوي انه قال كسالى بخارا لا يمنعون عن الصلوة وقت طلوع الشمس لان
الغالب انهم اذا منعوا عن ذلك وامروا بالكث في المسجد الى ارتفاع
الشمس او بالرجوع ثم الحضور لم يفعلوا ذلك ولم يقضوها ولو صلوها
في هذه الحالة فقد اجازة اصحاب الحديث والاداء في وقت يجيزه بعض
الائمة اولى من الترك وهكذا نقل عن الحلواني والمرغيناني فانظر كيف
جوز هؤلاء صحة الفجر عند الطلوع والعشاء قبل الغيوبة بناء على تجويز
بعض الائمة مع ورود النهي عنه ونصوص الائمة ائثلة القاضية
على عدم الجواز مخافة ان يتركوها بالكلية بمجرد الكسالة فكيف
يسوغ ان يفتى بسقوط العشاء عن لا يغيب عنهم الشفق يجعل الهى
وسبب سماوى مع نهوض براهين الوجوب عليه فهو ضال امر له وليس
في العالم قطر تغيب فيه الشمس ثم كما تغرب يطلع الفجر من جانب
آخر بل تحول الحمرة من جهة المغرب متدرجة الى الصفرة ثم الى
البياض حسب دوران الشمس تحت الافق الى ان ينتصف الليل ثم
ترجع على هذه الدراجة منعكسة فهجرى حتى تطلع الشمس من جهة
المشرق وعندى ان نقول القنوى بالسقوط عن الحلواني والمرغيناني
والصدر الكبير وامثالهم لا تصح اصلا وان وجد في عدة كتب فانه
مع خلوه عن الاسناد لا دليل يتنى عليه وحسن الظن فيهم
لا يرضنا في نسبة هذه المجازفة اليهم ومما يشهد بذلك ان اسلام
اهل بلغار كان بزمان كثير قبل زمان اوائك الفضلاء الذين يعزى

اليهم الافناء بسقوط العشاء عن سكان هذه الديار في ليل من السنة
تنتهي الى غاية القصر فثم من قال انهم اسلموا في صدر ملك بني
مروان في كعبد القرن الاول من الهجرة ومنهم من قال انهم اسلموا
في خلافة الامون ومنهم من قال في خلافة ابن اخيه الواثق بالله ثم
ظهر الاسلام فيها باسلام ملك بلغار الماس خان بن سلبي خان في
خلافة المقتدر قسمي بالامير جعفر ولاحد بن فضلان رسالة كتب
فيها ما مشاهده في سفره الى بلغار وعديسة بلغار كانت على خمس
وخمسين درجة من العرض الشمالي وعرض قران اكثر منه بخمس
واربعين دقيقة وطولها في ست وستين درجة وست واربعين دقيقة
من جزائر الخلدات وطول بلغار اكثر منه بشئ نحو ست عشرة
دقيقة فكيف يتخيل انه خفي عليهم شأن الشفق فالتكلموا في مسألة
العشاء بها نعم كان الامر واضحاً لهم في ذلك حين كانوا في بلادهم
لمكانهم محل عظيم من العلوم الشرعية ولكنهم لم يروا اسقاط شئ
من فرائض الله تعالى وما كان لهم ان يشكوا في هذا الحكم الملاح
اهم من عموم الادلة وظهور البراهين القطعية والروايات المستفيضة
ام كيف يهمل المتقدمون من اهل بلغار هذه المسئلة مع فرط حاجتهم
اليها وكثرة ابتلائهم بها ولم يستغنوا فيها والاسلام فيهم غرض
الجنى جاو الغنى يحفظون حدوده ويلتزمون عهوده وقد صيغ
فيهم من علمائهم جماعة قبل عصر البقالي والخلواتي وبعد، مثل
عبد الحى ووالده عبد السلام والقاضى ابو العلاء حامد بن ادريس
والقاضى يعقوب بن نعمان مؤرخ بلغار وغيرهم وهب انه لم يكن
فيهم علماء فقهاء يقتنون في النوائج فهلا راجعوا الى علماء سائر الامصار
مع كثرة اسفارهم في الاقطار وشهرتهم بوفور التجارة وحسن التمدن
من قديم الاعصار وما ظهر ذلك الا لاجد بن فضلان وغيره من
وفود العراق و علماء دار الخلافة مع طول مقامهم بها وورودهم

اليها لتعليم الاسلام واذاعة الشرائع والاحكام بل علموا ذلك ولكن لم يشكروا في الوجوب بل انما حدثت هذه الشبهة الغثة والريبة الرثة بعد انقراض الفقهاء وذهاب العلماء ورئاسة الجهابذ واشراف الاسلام على الزوال وانتكاس حال الانام واختلال مصالح البرية عند اضمحلال الدولة العباسية فاننا لله وانا اليه راجعون انتهى كلام الناطورة وهو حرف من الكتاب وقطرة من العباب وكم فيه من ادلة وبراهين على فرضية صلوة العشاء على جميع المكلفين من الامة على السواء غاب عنهم الشفق اوام يغيب تركناها مخافة الاطالة فن شاء تفصيل ذلك فليرجع اليه في واما مسألة الصوم فكيف فقد قال الشامي في رد المحتار حاشية در المختار لم ار من تعرض عندنا لحكم صومهم فيما اذا كان يطلع الفجر عندهم كما تغيب الشمس او بعده زمان لا يقدر فيه الصائم على اكل ما يقيم بفيه ولا يمكن ان يقال بوجوب موالة الصوم عليهم لانه يؤدي الى الهلاك فان قلنا بوجوب الصوم يلزم القول بالتقدير وهل يقدر عليهم باقرب البلاد اليهم كما قاله الشافعية هنا ايضا ام يقدر لهم بما يسع الاكل والشرب ام يجب عليهم القضاء فقط دون الاداء كل محتمل فليأمل ولا يمكن القول هنا بعدم الوجوب اصلا كالعشاء عند القائل به فيها لان العلة عدم الوجوب فيها عند القائل به عدم السبب وفي الصوم قد وجد السبب وهو شهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم هذا ما ظهر لي والله تعالى اعلم

﴿ ذكر الارض الجديدة ﴾

اعلم انه قد حقق قوم من حكماء التصاري منذ مئتي اربعمائة سنة من سني الهجرة ارضها جديدة ما خلا ارض الربع المسكون النقسم

على الاقاليم السبعة وسموها برا اعظم وبنكى والدنيا الجديدة
وامريكا وقالوا احاطة الماء لكرة الارض ليس على ما رسمه الحكماء
السابقون بل الواقع انه قد احاط عنصر الماء كرة الارض على
صورة المنطقة لخصر الانسان وكما ان الارض ظهرت وانكشفت
في هذه الجهة التي قسموها على السبعة الاقاليم وسموها الربع المكون
وصارت هي ساكن العالم من بنى آدم فكذلك انكشفت وظهرت
في الجهة المقابلة لتلك الجهة وصارت مسكننا لجموع من الناس وهي
واقعة على وضع لو لم تكن الارض في البين لالتصقت اقدام اشخاص
كلتا الجهتين بالآخرى وتبقى الرؤوس في جهة السماء فكان الارض
بتمامها خمس حصص والربع المكون منها السمي بالاقاليم السبعة
ثلث حصص والارض الجديدة حصتان او ازيد ثم نحتوى تلك الدنيا
الجديدة على البلاد الحارة والباردة ويعصل منها صنوف الخشب
والعشب والادوية والاعذية وهي كثيرة المعادن من الذهب والفضة
وفيهما المعابد والكنائس والمكاتب والعمائر العظيمة وفيها كل شيء
نحو ما في هذه الدنيا كانت هي الربع المكون بعينه تسكنها اقوام
من التصارى وسلطنة هذه الارض بأيديهم الى يومنا هذا ولهم
محاربات وقضايا وقائع مع البريطانية الذين هم حكام الهند اليوم
كثيرة يطول شرحها * ويخلق ما لا تعلمون * ولا يعلم جنود ربك
الا هو •

﴿ ذكر فن التاريخ ﴾

لا يخفى ان فن التاريخ من الفنون التي يتداولها الامم والاجيال *
وتشد اليه الركائب والرجال * وتسمو الى معرفة السوق والاغفال *
وتتنافس فيه الملوك والاقبال * ويتساوى في فهمه العلماء والجهال *

اذ هو في ظاهره لا يزيد على اخبار عن الايام والدول * والسوابق
من القرون الاول * تنحى فيها الاقوال * وتضرب فيها الامثال *
وتطرف بها الاندية اذا غصها الاحتفال * وتؤدى اليها شأن
الخليقة كيف تغلبت بها الاحوال * وانع للدول فيها النطاق
والمجال * وعمرها الارض حتى نادى بهم الارتحال * وحان منهم
الزوال * وفي باطنه نظر وتحقيق * وتعليل للكائنات ومبادئها
دقيق * وعلم بكيفيات الوقائع واسبابها عميق * فهو لذلك اصيل
في الحكمة عريق * وجدير بان يعد في علومها خليق * وان يقول
المؤرخين في الاسلام قد استوعبوا اخبار الايام وجمعوها * وسطروها
في صفحات الدفاتر وادعوا * وخططها المتطفلون بدسائس من الباطل
وهما فيها او ابتدعوها * وزخارف من الروايات المضغفة لفقوها
ووضعوها * واقتنى تلك الآثار الكثير من بعدهم واتبعوها * وادوها
اليها كما سمعوها * ولم يلاحظوا اسباب الوقائع والاحوال ولم يراعوها *
ولا رفضوا ترهات الاحاديث ولا دفعوها * فالتحقيق قليل * وطرف
التنقيح في الغالب قليل * والغلط والوهم نسب للاخبار وخيل *
والتقليد عريق في الآدميين وسليل * وانتقل على الغفون عريض
وطويل * ومرعى الجهل بين الانام وخيم ووسيل * والحق
لا يقاوم سلطانه * والباطل ينفذ بشهاب النظر شيطانه * والناس
انما هو على وينقل * والبصيرة تنقد الصحيح اذا تمقل * والعلم يجلو لها
صفحات الصواب ويصقل * وقد دون الناس في الاخبار واكثرها *
وجعوا توارىخ الامم والدول في العالم وسطروا * والذين ذهبوا
بفضل الشهرة والامانة المعسرة * واستغرقوا دواوين من قبلهم
في صفحهم المتأخرة * هم قليلون لا يكادون يجاوزون عدد الانامل *
ولا حركات العوامل * مثل ابن اسحق والطبري وابن الكلبي ومحمد
بن عمر الواقدي وسيف بن عمر الاسدي والسعودي وغيرهم من

المشاهير • التمييز عن الجماهير • وان كان في مكتب السعوى
والواقدى من المظن والتمز ما هو معروف عند الآيات • ومشهور
بين المخططة الثغرة • الا ان الكافة اختصتهم بقول اخبارهم •
واقفاء سنهم في التصنيف واتباع آثارهم • والتأخذ البصير قسطاس
نفس في تزيفهم فيما يتقلون او اعتبارهم • فليمران طبائع في احواله
ترجع اليها الاخبار • وتحمل عليها الروايات والآثار • ثم ان اكثر
التواريخ لهؤلاء عامة المنهج والمساك • لعموم الدولتين صدر
الاسلام في الاقالق والممالك • وتناولها البعيد من الغايات في المآخذ
والتارك • ومن هؤلاء من استوعب ما قبل المنة من الدول والامم •
والامر العمم • كالمعوى ومن نحا منحاء وجاء من بعدهم من
عدل عن الاطلاق الى التقييد • ووقف في العموم والاحاطة عن
الشأو البعيد • فقيده شوارد عصره • واستوعب اخبار قطره •
واقصر على احاديث دولته ومصره • كما فعل ابو حيان مؤرخ
الاندلس والدولة الاموية بها وابن الفرق مؤرخ افريقية والدول
التي كانت بالقيروان ثم لم يأت من بعد هؤلاء الامقلد • وبليد الطبع
والعقل او متبلد • ينسج على ذلك الشوال ويختذى منه بالمثال •
ويذهل عما احاطه الايام من الاحوال • واستبدلت به من عوائد
الامم والاجيال • فيجلبون الاخبار عن الدول • وحكايات الوقائع
في العصور الاول • صورا قد تجردت عن موادها • وصفاها
انتضيت من اغنادها • ومعارف تحنكر للجهل بطارفها وتلادها •
انما هي حوادث لم تعلم اصولها • وانواع لم تعتبر اجناسها ولا تحفقت
فصولها • يكررون في موضوعاتهم الاخبار المتداولة باعيانها • اتباعا
لمن عني من المتقدمين بشأنها • ويفقلون امر الاجيال الناشئة في
ديوانها • بما اعوز عليهم من ترجاتها • قستهم صفتهم عن يانها •
ثم اذا تعرضوا لذكر الدولة نسقوا اخبارها نسبًا • محافطين على

نقلها وهما اوصداقا * لا يتعرضون لبدائتها * ولا يذكرون السبب
الذي رفع من رايها * واطهر من آيتها * ولا علة الوقوف عند
غايتها * فيبقى الناظر متطلعا بعد الى افتقار احوال مبادئ الدول
ومراتبها * مفتشا عن اسباب تراجها او تعاقبها * باحثا عن المقنع
في تبينها او تناسبها * حسب ما ذكر ابن خلدون في مقدمة تاريخه
ثم جاء آخرون بافراط الاختصار * وذهبوا الى الاكتفاء باسماء الملوك
والاقتصار * مقطوعة عن الانساب والاخبار * موضوعة عليها
اعداد ايامهم بحروف القبار * كما فعله ابن رشيقي في ميزان العمل *
ومن اقتنى هذا الاثر من المهمل * وليس يعتبر لهؤلاء مقال *
ولا يعد لهم ثبوت ولا انتقال * لما اذهبوا من الفوائد * واخلوا
بالمذاهب المعروفة للمؤرخين والعوائد * ومن احسن ما ألف في فن
التاريخ واجمع ما جمع فيه تحقيقا وافتنا في كتب القوم * بعد
سبر نور الامس واليوم * كتاب العبر * وديوان البتدأ والخبر *
في ايام العرب والعجم والبربر * ومن عاصرهم من ذوى السلطان
الأكبر * لغاضى القضاء فانه انشأ في التاريخ كتابا * ورفع به
عن احوال الناشئة من الاجيال حجابا * وفصله في الاخبار والاعتبار
بابا بابا * وابدى فيه لاولية الدول والعمران عللا واسبابا *
وبشاه على اخبار الامم الذين عمروا المغرب في تلك الاكار * وملاوا
اكتاف النواحي منه والامصار * وما كان لهم من الدول الطوال
والقصار * ومن سلف من الملوك والانصار * سلك في ترتيبه وتبويبه
مسلكا غريبا * واخترعه من بين المناسخ مذهبا عجيبا * وشرح
فيه من احوال العمران والتدبى وما يعرض في الاجتماع الانساني
من العوارض الذاتية ما يمتكع بعالم الكوائن واسبابها * ويعرفك
كيف دخل اهل الدول من ابوابها * حتى تنزع من التقليد يدك
وتقف على احوال من قبلك من الايام والاجيال وما بعدك ثم من

احسن التواريخ المختصرة كتاب المختصر في احوال البشر لابي الفدا
اسماعيل صاحب حجة الملك المؤيد وكتاب الواصف والاعتبار في بيان
الخطط والآثار للمقرئ رحمه الله وقد طالعناها على هذه المقالة
واضفنا اليها اشياء والله يهدي اليه من يشاء

﴿ ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والالامع لما يعرض ﴾
﴿ للمؤرخين من المغالط والاهام وذكر شيء من اسبابها ﴾

اعلم ان فن التاريخ فن عزيز المذهب جم الفوائد شريف الغاية اذ هو
يوقفنا على احوال الماضين من الامم في اخلاقهم والانبياء في سيرهم
والملوك في دولهم وسياستهم حتى تتم فائدة الاقتداء في ذلك لمن يرومه
في احوال الدين والدنيا فهو محتاج الى ما أخذ متعددة ومعارف
متنوعة وحسن فطر وتثبت يفضيان بصاحبها الى الحق ويتكبان
به عن الزلات والمغالط لان الاخبار اذا اعتمد فيها على مجرد النقل
ولم تحكم اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاحوال
في الاجتماع الانساني ولا قيس الغائب منها بالشاهد والحاضر بالذاهب
فربما لم يؤمن فيها من العثور وعزلة القدم والحيد عن جادة الصدق
وكثيرا ما وقع للمؤرخين والمفسرين وأئمة النقل المغالط في الحكايات
والوقائع لاعتمادهم فيها على مجرد النقل فتا اوسمينا لم يمرضوها
على اصولها ولا قاسوها باشباهها ولا سبروها بمياري الحكمة والوقوف
على طبائع الكائنات وتحكيم النظر والبصيرة في الاخبار فضلوا عن
الحق وتاهوا في يسداء الوهم والمغالط سيما في احصاء الاعداد
من الاموال والساكر اذا عرضت في الحكايات اذ هي مظنة الكذب
ومطية الهذر ولا بد من ردها الى اصول وعرضها على القواعد

وهذا كما نقل السعوى وكثير من المؤرخين في جيوش بني اسرائيل
وان موسى احصاهم في اثني بعد ان اجاز من يطبق حل السلاح
خاصة من ابن عشرين خافوقها فكانوا ستمائة الف او يزيدون
ويذهل في ذلك عن تقدير مصر والشام واتساعها لثل هذا العدد
من الجيوش لكل مملكة من الممالك حصص من الحامية تنفع لها
وتقوم بوظائفها وتضيق عما فوقها تشهد بذلك العوائد المعروفة
والاحوال المألوفة ثم ان مثل هذه الجيوش البالغة الى مثل هذا العدد
يعد ان يقع بينها زحف او قتال اضيق ساحة الارض عنها وبعدها
اذا اصطفت عن مدى البصر مرتين او ثلثا او ازيد فكيف يقتل
هذان الفريقان او تكون غلبة احد الصفتين وشئ من جوابه
لا يشعر بالجانب الآخر والحاضر يشهد لذلك فلما مضى اشبه بالاتي
من الماء بالماء ولقد كان ملك الفرس ودولتهم اعظم من ملك بني
اسرائيل بكثير يشهد لذلك ما كان من غلبة نخت نصر لهم واتهامه
بلادهم واستيلائه على امرهم وتخريب بيت المقدس قاعدتهم
وسلطاتهم وهو من بعض عمال مملكة فارس يقال انه كان مرزبان
المغرب من نخوةها وكانت ممالكهم بالعراقين وخراسان وما وراء النهر
والابواب اوسع من ممالك بني اسرائيل بكثير ومع ذلك لم تبلغ جيوش
الفرس قط مثل هذا العدد ولا قريبا منه واعظم ما كانت جيوشهم
بالقادسية مائة وعشرون الفا كلهم متبوع على ما نقله سيف قال
وكانوا في اتباعهم اكثر من مائتي الف وعن عائشة والزهرى ان جوع
رستم التي زحف بها لسعد بالقادسية انما كانوا ستين الفا كلهم متبوع
وايضا فلو بلغ بنو اسرائيل مثل هذا العدد لاتسع نطاق ملكهم
وانفسح مدى دولتهم فان العمالات والممالك في الدول على نسبة
الحامية والقبيل القاطنين فيها في قوتها وكثرتها والقوم لم تنفع
ممالكهم الى غير الاردن وفلسطين من الشام وبلاد يرب وخيبر من

الحجاز على ما هو المعروف وايضا فالذى بين موسى واسرائيل انما هو اربعة اباة على ما ذكره المحققون فانه موسى بن عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وهو اسرائيل الله هكذا نسيه في التوراة والمدة بينهما على ما نقله السعوى حين اتوا الى يوسف سبعين نفسا وكان مقامهم بمصر الى ان خرجوا مع موسى الى التيه مائتين وعشرين سنة تتداولهم ملوك القبط من الفراعنة ويبعد ان يتشعب النسل في اربعة اجيال الى مثل هذا العدد وان زعموا ان عدد تلك الجيوش انما كان في زمن سليمان ومن بعده فبعد ايضا اذ ليس بين سليمان واسرائيل الا احد عشر ابا ولا يتشعب النسل في احد عشر من الولد الى مثل هذا العدد الذى زعموه اللهم الى المئين والآلاف فربما يكون واما ان يتجاوز الى ما بعدهما من عقود الاعداد فبعد واعتبر ذلك في الحاضر المشاهد والقريب المعروف تجد زعمهم باطلا ونقلهم كاذبا والذى ثبت في الاسرائيليات ان جنود سليمان كانت اثني عشر الف خاصة وان مقرباته كانت الفا واربعمئة فرس مرتبطة على ابوابه هذا هو الصحيح من اخبارهم ولا يلتفت الى خرافات العامة منهم وفي ايام سليمان وملكه كان عتفوان دولتهم واتساع ملكهم هذا وقد نجد الكافة من اهل العصر اذا افاضوا في الحديث عن عساكر الدول التى لهدهم او قريبا منه وتفاوضوا في الاخبار عن جيوش المسلمين او التصارى او اخذوا في احصاء اموال الجبايات وخراج السلطان ونفقات المترفين وبضائع الاغنياء الموسرين توغلوا في العدد وتجاوزوا حدود العوائد وطاوعوا وسالوا الاغراب فاذا استكشفت اصحاب الدواوين عن عساكرهم واستبطلت احوال اهل الثروة في بضائعهم وفوائدهم واستجلبت عوائد المترفين في نفقاتهم لم تجد معشار ما بعدوته وما ذلك الا لولوع النفس بالغرائب وسهولة التجاوز على اللسان والفطنة عن التعقب والمنتقد حتى

لا يحاسب نفسه على خطأ ولا يعد ولا يبالغها في الخبر بتوسط
ولا عدالة ولا يرجعها الى بحث وتفتيش فيرسل عناته ويسمى في
مراحم الكذب لسانه ويتخذ آيات الله هزوا ويشترى لهو الحديث
ايضل عن سبيل الله وحسبك بها صفقة خاسرة * ومن الاخبار
الواهيّة للمؤرخين ما ينقلونه ككافة في اخبار التبابعة ملوك اليمن
وجزيرة العرب انهم كانوا يغزون من قراهم باليمن الى افريقية
والبربر من بلاد المغرب وان افريقش بن قيس بن صفي كان لعهد
موسى اوقبله بقليل غزا افريقية واشحن في البربر وانه سماهم بهذا
الاسم حين سمع رطابتهم وقال ما هذه البررة فاخذ هذا الاسم منه
ودعوا به من حينئذ وانه لما انصرف الى المغرب حجز هناك قبائل
من جبر فاقاموا بها واختلطوا باهاها ومنهم صنهاجة وكنانة
ومن هذا ذهب الطبري والجرجاني والسعودي وابن الكلبي والبيلى
الى ان صنهاجة وكنانة من جبر وتأباه نسابة البربر وهو الصحيح
وذكر السعودى ايضا ان ذا الاذعار من ملوكهم قبل افريقش
وكان على عهد سليمان غزا المغرب ودوخه وكذلك ذكر مثله
عن ياسر ابنه من بعده وانه بلغ وادى الرمل من بلاد المغرب ولم يجد
فيه مسلكا لكثرة الرمل فرجع وكذلك يقولون في تبع الآخر وهو
اسعد ابو كرب وكان على عهد بشتاسف من ملوك الفرس الكيانية
انه ملك الموصل واذربيجان واتي الترك فهزمهم واشحن ثم غزاهم
ثانية وثالثة كذلك واغزى ثلثة من بنيه بلاد فارس والى بلاد
الصفد من ايم الترك ووراء النهر والى بلاد الروم فملك الاول البلاد
الى سمرقند وقطع الغاوز الى الصين ورجع بالفتائم وترك بالصين
قبائل من جبر فهم بها الى هذا العهد وهذه الاخبار كلها بعيدة
عن الصحة عريقة في الوهم والغلط واشبه باحاديث القمص
الموضوعة كما بينها ابن خلدون في تاريخه * وابتعد من ذلك واعرق

في الوهم ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة والفجر في قوله تعالى
 * الم تركيف فعل ربك بعد ارم ذات العباد * فيجعلون لفظة ارم
 اسما للمدينة وصفت بانها ذات عماد اى اساطين وينقلون انه كان
 لعاد بن عوص بن ارم ابنان هما شديد وشداد ملكا من بعده وهلك
 شديد فخلص الملك لشداد ودانت له ملوكهم وسمع وصف الجنة
 فقال لابن مثلهما فبنى مدينة ارم في صحارى عدن في مدة ثلثمائة
 سنة وكان عمره ثعمائة سنة وانها مدينة عظيمة قصورها من
 الذهب واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الشجر
 والانهار المطردة ولما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته حتى اذا كان
 منها على مسيرة يوم و ليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فهلكوا
 كلهم ذكر ذلك الطبرى والسمعاني والبخارى وغيرهم من المفسرين
 وينقلون عن عبد الله بن قلابة من الصحابة انه خرج في طلب ابل له
 فوقع عليها وحمل منها ما قدر عليه وبلغ خبره الى معاوية فاحضره
 وقص عليه فبحث عن كعب الاحبار وسأله عن ذلك فقال هي ارم
 ذات العباد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمالك اجر اشقر قصير
 على حاجبه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت
 فابصر ابن قلابة فقال هذا والله ذلك الرجل وذكره الشيخ عبد العزيز
 الدهلوى ايضا في تفسيره الفارسى وهذه المدينة لم يسمع لها خبر
 من يومئذ في شئ من بقاع الارض وصحارى عدن التى زعموا انها
 بنيت فيها هي في وسط اليمن وما زال عمراته متعاقبا والادلاء تقص
 طرقة من كل وجه ولم ينقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها احد
 من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا انها درست فيما درس من
 الآثار لكان اشبه الا ان ظاهر كلامهم انها موجودة وبعضهم يقول
 انها دمشق بناء على ان قوم عاد ملوكها وقد انتهى الهذيان ببعضهم
 الى انها غابسة وانما يعثر عليها اهل الرضاة والسهل مزاعم كلها

اشبهه بالخرافات والذي حل المفسرين على ذلك ما اقتضته صناعة
الاعراب في لفظة ذات العماد انها صفة ارم وحلوا العماد على
الاساطين فنعين ان يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير
عاد ارم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات
التي هي اشبه بالافاصيص الموضوعة التي هي اقرب الى الكذب
المنقولة في عدد المضحكات والا فالعماد هي عماد الاخبية بل الخيام
وان اريد بها الاساطين فلا بدع في وصفهم بانهم اهل بناء واساطين
على العموم بما اشتهر من قوتهم لانه بناء خاص في مدينة معينة
او غيرها وان اضيفت كما في قراءة ابن الزبير فعلى اضافة الفصيحة
الى القبيلة كما تقول قريش كتانة والباس مضر وريضة نزار واي
ضرورة الى المحمل البعيد الذي تحملت لتوجيهه لامثال هذه الحكايات
الواهية التي يتنزه كتاب الله تعالى عن مثلها لبعدها عن الصحة *
ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ما ينقلونه كافة في سبب نكبة
الرشيد للبرامكة من قصة العباسة اخته مع جعفر بن يحيى بن خالد
مولاه وهيئات ذلك من منصب العباسة في دينها وابويها وجلالها
واذها بنت عبد الله بن عباس ليس بينها وبينه الا اربعة رجال
هم اشراق الدين وعظماء الله من بعده وانما نكبت البرامكة ما كان
من استبدادهم على الدولة واحتجابهم اموال الجبابرة * ويناسب هذا
او قريب منه ما ينقلونه كافة عن يحيى بن اكثم قاضي المأمون
وصاحبه وانه كان يعاقر المأمون الجر مع ان يحيى كان من عليّة
اهل الحديث وقد اثني عليه احد واسمعيّل القاضي وخرج عنه
الترمذي وروى عنه البخاري في غير الجامع فالقدح فيه قدح في
جميعهم وذكره ابن حبان في الثقات وقال لا يشتغل بما يحكي عنه
لان اكثرها لا يصح عنه * ومن امثال هذه الحكايات ما نقله ابن
عبد ربه صاحب الوقود من حديث الزبيل في سبب اصهار المأمون

الى الحسن بن سهل في بنته بوران * ومن الاخبار الواهية ما يذهب
اليه الكثير من المؤرخين والاثبات في البيهقيين خلفه الشيعة
بالقيروان والقاهرة من نفهم عن اهل البيت والطن في نسبهم الى
اسماعيل الامام ابن جعفر الصادق يعقدون في ذلك على احاديث لفقت
للمستضعفين من خلفه بنى العباس ترفا اليهم بالقدر فيمن ناصبهم
وتفتنا في السمات بعدوهم وبغفلون عن انتظن لسواهد الواقعات
وادلة الاحوال التي اقتضت خلاف ذلك من تكذيب دعواهم وارد
عليهم كما بينها ابن خلدون واعتبر حال القرطبي اذ كان دعيا
في انسابه كيف تلاشت دعوته وتفرقت اتباعه وظهر سريعا على
خبثهم ومكرهم فسات عاقبتهم وذاقوا وبال امرهم ولو كان
امر البيهقيين كذلك لعرف ولو بعد مهلة

* ومهما يكن عند امرئ من خليقة * وان خالها تخفى على الناس تعلم *
فقد اتصلت دواتهم نحو من مائتين وسبعين سنة وملكوا مقام ابراهيم
ومصلاه وموطن الرسول صلح ومدفنه وموقف الحجيج ومهبط
الملائكة ثم انقض امرهم وشيعتهم في ذلك كله على اتم ما كانوا
عليه من الطاعة لهم والحب فيهم واعتقادهم بنسب الامام اسمعيل
والعجب من القاضي ابى بكر الباقلاني شيخ النظار من المتكلمين ينجح
الى هذه المقالة المرجوحة ويرى هذا الرأي الضعيف فان كان ذلك
لما كانوا عليه من الالحاد في الدين والتمق في الراضية فليس ذلك
بدافع في صدر دعوتهم وليس اثبات منتسبهم بالذى يغنى عنهم من
الله شيئا فقد قال تعالى لنوح عليه السلام في شأن ابنه * انه ليس
من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم * وقال صلح
لعاظمة بعضها * يا عاظمة اعلى فلن اغنى عنك من الله شيئا * ومتى
عرف امر وقضية او استيقن امرا وجب عليه ان يصدع به *

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * وقد اطلال ابن خلدون في بيان صحة نسبهم الى اهل البيت فمن شاء فليراجع الى كلامه * ويلحق بهذه المقالات الفاسدة ما يتناوله ضعفة الرأى من فقهاء المغرب من القدح في الامام المهدي صاحب دولة الموحدين ونسبته الى الشعوذة والتليس فيما اتاه من القيام بالتوحيد الحق والنبي على اهل البغي وتكذيبهم لجميع مدعياته في ذلك حتى فيما يزعم الموحدون اتباعه من انتسابه في اهل البيت وانما حل الفقهاء على تكذيبه ما كن في انفسهم من حسده على شأنه فانهم لما رأوا من انفسهم متاهضة في العلم وانقيادا في الدين بزعمهم ثم امتاز عنهم بانه متبوع الرأى مسموع القول موطأ العقب نفسوا ذلك عليه وغضوا منه بالقدح في مذهبهم والتكذيب لمدعياته وما ظنك برجل يقيم على اهل الدولة ما نقم من احوالهم وخائف اجتهداهم فقهاءهم فسادى في قومه ودعا الى جهادهم بنفسه فاقتلع الدولة من اصولها وجعل عابها سافلها اعظم ما كانت قوة واشد شوكة واعز انصارا وحامية وتساقطت في ذلك من اتباعه نفوس لا يحرصها الا خالقها قد يبعوه على الموت ووقوه بانفسهم من الهلكة وتقربوا الى الله باتلاف مهجهم في اظهار تلك الدعوة والتعصب لتلك الكلمة حتى علت على الكلم ووألت بالعدوتين من الدول وهو بحالة من التقشف والمصر والصبر على المكاره والتقلل من الدنيا حتى قبضه الله وليس على شئ من الحظ والمتاع في دنياه حتى الولد الذي ربما نجب عن النفوس وتخاذع عن تمنيه فليت شعري ما الذي قصد بذلك ان لم يكن وجه الله وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجله ومع هذا فلو كان قصده غير صالح لما تم امره وانفسحت دعوته * سنة الله قدخلت في عباده * واتصر له ابن خلدون ثم قال فقد زلت اقدام كثير من الاثبات والمؤرخين الحفاظ في مثل هذه الاحاديث والآراء وعلقت

بافكارهم ونقلها عنهم الكافة من ضعفة النظر والقفلة عن القياس وتلقوها هم ايضا كذلك من غير بحث ولا روية واندرجت في محفوظاتهم حتى صار فن التاريخ واهيا مختلطا وناظره مرتكبا وعد من مناحي العامة فاذا يحتاج صاحب هذا الفن الى العلم بقواعد السياسة وطبائع الموجودات واختلاف الامم والبقاع والاعصار في السير والاخلاق والعوائد والهلل والمذاهب وسائر الاحوال والاحاطة بالحاضر من ذلك ومماثلة ما بينه وبين الغائب من الوفاق او بين ما بينهما من الخلاف وتعليل المتفق منهما والمختلف والقيام على اصول الدول والمثل ومبادئ ظهورها واسباب حدوثها ودواعي كونها واحوال القائم بها واخبارهم حتى يكون مستوعبا لاسباب كل حادث واقفا على اصول كل خبر وحينئذ يعرض خبر المنقول على ما عنده من القواعد والاصول فان وافقها وجرى على مقتضاها كان صحيحا والا زيفه واستغنى عنه وما استكبر القدماء علم التاريخ الا لذلك حتى انتهكه الطبرى والبخارى وابن اسحق من قبلهما وامثالهم من علماء الامة وقد ذهل الكثير عن هذا السر فيه حتى صار انتهاله بجهلة واستخف العوام ومن لارسوخ له في المعارف مطالعته وجهه والخوض فيه والتطفل عليه فاختلط المرعى بالهمل والالباب بالقصر والصادق بالكاذب والى الله عاقبة الامور * ومن الغلط الخفي في التاريخ الذهول عن تبدل الاحوال في الامم والاجيال بتبدل الاعصار ومرور الايام وهو داء دوى شديد الخفاء اذ لا يقع الا بعد احقاب متطاولة فلا يكاد يتفطن له الا الاحاد من اهل الخليفة وذلك ان احوال العالم والامم وعوايدهم ونحلهم لاتدوم على وتيرة واحدة ومنهاج مستقر انما هو اختلاف على الايام والازمنة وانتقال من حال الى حال وكما يكون ذلك في الاشخاص والاقوات والامصار فكذلك يقع في الاقاليم والاقطار والازمنة والدول

وقد كانت في العالم امم القرس الاولى والميريانيون والنيبط والتابعة
وبنو اسرائيل والقبط وكنانوا على احوال خاصة بهم في دولهم
وممالكهم وسياساتهم وصنائعهم ولغاتهم واصطلاحاتهم وسائر مشاركاتهم
مع ابناء جنسهم واحوال اعمارهم للعالم تشهد بها آثارهم ثم جاء
بعدهم القرس الثانية والروم والعرب فتبدلت تلك الاحوال وانقلبت
بها العوائد الى ما يجانسها او يشابهها والى ما يباينها او يباعدھا
ثم جاء الاسلام بدولة مضرفا قلبت تلك الاحوال اجمع انقلابا اخرى
وصارت الى ما اكثر متعارف لهذه المهد يأخذ الخلف عن السلف
ثم درست دولة العرب ونامهم وذهبت الاسلاف الذين شيدوا عزمهم
ومهدوا ملكهم وصار الامر في ايدي سواهم من النجم مثل الترك
بالمشرق والبربر بالغرب والفرنجة بالشمال فذهبت بذهابهم امم وانقلبت
احوال وعوائد نسي شأنها واغفل امرها * والسبب الشائع في تبدل
الاحوال والعوائد ان عوائد كل جيل تابعة لعوائد سلطانه كما يقال
في الامثال الحكمية * الناس على دين ملوكهم * واهل الملك والسلطان
اذا استولوا على الدولة والامر فلا بد وان يفرغوا الى عوائد من
قبلهم ويأخذوا الكثير منها ولا يغفلوا عوائد جيلهم مع ذلك فيقع
في عوائد الدولة بعض المخالفة لعوائد الجيل الاول فاذا جاءت دولة
اخرى من بعدهم وبرزت من عوائدهم وعوائدھا خالفت ايضا بعض
الشيء وكانت الاولى اشد مخالفة ثم لا يزال التدرج في المخالفة حتى
ينتهي الى المباشرة بالجملة لما دامت الامم والاجيال تتعاقب في الملك
والسلطان لا تزال المخالفة في العوائد والاحوال واقعة والقياس
والمحاكاة للانسان طبيعة معروفة ومن الغلط غير مأمونة تخرجه مع
الذهول والغفلة عن قصده وتعوج به عن مرامه فريما يسمع السامع
كثيرا من اخبار الماضين ولا يتفطن لما وقع من تغير الاحوال
وانقلابها فيجريها لاول وعلة على ما عرف ويقبھا بما شهد وقد

يكون الفرق بينهما كثيراً فيقع في مهواة من الغلط * فمن هذا الباب ما ينقله المؤرخون من احوال الحجاج وان اياه كان مع العلمين مع ان التعليم لهذا العهد من جلة الصنائع المعاشية البعيدة من اعتزاز اهل العصية والعلم مستضعف مسكين منقطع الجذم فيتشوف الكثير من المستضعفين اهل الحرف والصنائع المعاشية الى نيل الرتب التي ليسوا لها باهل ويعدونهم من الممكنات لهم فتذهب بهم وساوس المطامع وربما انقطع حبها من ايديهم فسقطوا في مهواة الهلكة والتلف ولا يعلمون استحقاقها في حقهم واتهم اهل حرف وصنائع المعاش وان التعليم صدر الاسلام والدولتين لم يكن كذلك ولم يكن العلم بالجملة صناعة انما كان نقلاً لا سمع من الشارع وتعلماً لما جهل من الدين على جهة البلاغ فكان اهل الانساب والعصية الذين قاموا بالله هم الذين يعلمون كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم على معنى التبليغ الخبري لا على وجه التعليم الصناعي اذ هو كتابهم المنزل على الرسول منهم وبه هدايتهم والاسلام دينهم فاتلوا عليه وقتلوا واختصوا به من بين الامم وشرقوا فيحرسون على تبليغ ذلك وتفهمه للأمة لا تصدهم عنه لائمة الكبر ولا يزعمهم حاذل الانفة ويشهد لذلك بعث النبي صلى الله عليه وسلم كبار اصحابه مع وفود العرب يعلمونهم حدود الاسلام وما جاء به من شرائع الدين بعث في ذلك من اصحابه العشرة فمن بعدهم فلما استقر الاسلام وشجعت عروق الملة حتى تناولها الامم البعيدة من ايدي اهلها واستحال بمرور الايام احوالها وكثر استنباط الاحكام الشرعية من النصوص لتعدد الوقائع وتلاحقها فاحتاج ذلك لقانون يحفظه من الخطأ وصار العلم ملكة يحتاج الى التعلم فاصبح من جلة الصنائع والحرف واشتغل اهل العصية بالقيام بالملك والسلطان فدفع للعلم من قام به من سواهم واصبح حرفة للمعاش وشجعت انوف المتزين واهل السلطان عن التصدي للتعليم

واختص انتماله بالضعفين وصار متحله محترقا عند اهل
العصبة والملك والحجاج بن يوسف كان ابوه من سادات ثقيف
واشرافهم ومكانهم من عصبة العرب ومناخضة قريش في الشرف
ما علمت ولم يكن تعليمه للقرآن على ما هو الامر عليه لهذا العهد
من انه حرفة للعاش وانما كان على ما وصفتاه من الامر الاول
في الاسلام * ومن هذا الباب ايضا ما يتوهم النصفون لكتب التاريخ
اذا سمعوا احوال القضاة وما كانوا عليه من الرئاسة في الحروب وقود
الساكر فتراعى بهم وساوس الهمم الى مثل تلك الرتب يحبون ان
الشان في خطة القضاء لهذا العهد على ما كان عليه من قبل ويظنون
يا بن ابي عامر صاحب هشام المستبد عليه وابن عباد من ملوك
الطوائف باشبيلية اذا سمعوا ان اباؤهم كانوا قضاة انهم مثل القضاة
لهذا العهد ولا يفتنون لما وقع في رتبة القضاء من مخالفة العوائد
وابن ابي عامر وابن عباد كانا من قبائل العرب القاطنين بالدولة الاموية
بالاندلس واهل عصبيتها وكان مكانهم فيها معلوما ولم يكن نيلهم
لما نالوه من الرئاسة والملك بخطة القضاء كما هي لهذا العهد بل انما
كان القضاء في الامر القديم لاهل العصبة من قبيل الدولة ومواليها *
ومن هذا الباب ايضا ما يسلكه المؤرخون عند ذكر الدول ونسق
ملوكها فيذكرون اسمه ونسبه واباء وامه ونساءه ولقبه وخاتمه وقاضيه
وحاجبه ووزيره كل ذلك تقليد اؤرخي الدولتين من غير تفتن
لما قصدهم والمؤرخون لذلك العهد كانوا يضعون تواريخهم لاهل
الدولة وابنائها متشوفون الى سير اسلافهم ومعرفه احوالهم ليقتفوا
آثارهم وينسجوا على منوالهم حتى في اصطلاح الرجال من خلف
دواتهم وتقليد الخطوط والمراتب لاثناء صنائعهم وذوهم والقضاة ايضا
كانوا من اهل عصبة الدولة وفي عداد الوزراء فيحتاجون الى ذكر
ذلك كله واما حين تباينت الدول وتساعد ما بين العصور ووقف

القرص على معرفة الملوك بأنفسهم خاصة ونسب الدول بعضها من بعض في قوتها وغلبتها ومن كان يتأخرها من الامم او يقصر عنها لما الفائدة للمصنف في هذا العهد في ذكر الابناء والنساء ونقش الخاتم والقب والقاضى والوزير والحاجب من دولة قديمة لا يعرف فيها اصولهم ولا انسابهم ولا مقاماتهم انما جعلهم على ذلك التقليد والفضلة عن مقاصد المؤلفين الاقدمين والذهول عن تحرى الاغراض من التاريخ اللهم الا ذكر الوزراء الذين عظمت آثارهم وعفت على الملوك اخبارهم كالخجاج وبنى المهلب والبرامكة وبنى سهل بن نوبخت وكافور الاخشيدي وابن ابى عامر وامثالهم فقير تكبر الالاع بابائهم والاشارة الى احوالهم لانتظامهم في عداد الملوك * ولندكر هنا فائدة نختتم كلامنا في هذه المقالة بها وهى ان التاريخ انما هو ذكر الاخبار الخاصة بعصر او جيل فاما ذكر الاحوال العامة للاتفاق والاجيال والاعصار فهو أس للمؤرخ تبين عليه اكثر مقاصده وتبين به اخباره وقد كان الناس يفرّدونه بالتأليف كما فعله المسعودى في كتاب مروج الذهب شرح فيه احوال الامم والاتفاق لعهد في عصر الثلثين والتثامنة غربا وشرقا وذكر نحلهم وعوائدهم وصف البلدان والجبال والبحار والممالك والدول وفرق شعوب العرب والجم فصار اماما للمؤرخين يرجعون اليه واصلا يعولون في تحقيق الكثير من اخبارهم عليه ثم جاء البكرى من بعده فعمل مثل ذلك في المسالك والممالك خاصة دون غيرها من الاحوال لان الامم والاجيال لهده لم يقع فيها كثير انتقال ولا عظيم تغير قال ابن خلدون واما لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة فقد انقلبت احوال المغرب الذى نحن شاهده وتبدلت بالجملة واعتاض من اجيال البربر اهل على القدم بين طرا فيه من لدن المائة الخامسة من اجيال العرب بما كسروهم وغلّبواهم وانتزعو منهم طامه الاوطان وشاركوهم فيما بقى من البلدان للمكهم هذا الى ما نزل

بالعمران شرقا وغربا في منتصف هذه المائة الثامنة من الطاعون الجارف الذي تحيف الامم وذهب باهل الجبل وطوى كثيرا من محاسن العمران ومحامها وجاء للدول على حين هرمها وباوغ الغاية من مداها فقلص من ظلالها وقل من حدها واوهن من سلطاتها وتداعت الى التلاشي والاضمحلال احوالها وانتقص عمران الارض بانتقص البشر فخربت الامصار والمصانع ودرست السبل والعالم وخلت الديار والمنازل وضعفت الدول والقبائل وتبدل الساكن وكأني بالشرق قد نزل به مثل ما نزل بالغرب لكن على نسيته ومقدار عمرانه وكأني نادى لسان الكون في العالم بالحمول والانقباض فبادر بالاجابة والله وارث الارض ومن عليها • قلت • وهذه الحال هي بعينها حال مملكة الهند في هذا العصر وهو آخر المائة الثالثة عشرة من سني الهجرة منذ ذهبت منها دولة الاسلام واندرست معالم ملوكها وسلاطينها العظام وصارت تلك الدولة بايدي البريطانية اعنى الانكليز واذا تبدلت الاحوال بجهة فكأنما تبدل الخلق من اصله وتحول العالم بأسره وكأنه خلق جديد ونشأ مستأنفة وعالم محدث فاحتاج لهذا العهد من يدون احوال الخليقة والاتفاق واجيالها والعوائد والنحل التي تبدلت لاهلها ويقفوسلك السعودى لعصره ليكون اصلا يفندى به من يأتي من المؤرخين من بعده وقد ذكر ابن خلدون بعد هذا البيان ما امكنه منه في القطر الغربي وكذلك غيره ما امكنهم منه في الاقطار الشرقية والجنوبية ولكن المحقق من ذلك في كتب القوم ما خلا ابن خلدون وابا الفداء نبذة يسيرة والاقاصيص المختلفة والاساطير المقتطعة كثيرة جدا ومرد العلم كله الى الله سبحانه وتعالى والبشر عاجز قاصر والاعتراف متعين واجب ومن كان الله في عونته تبسرت عليه المذاهب والمحجبات له الساعى والمطالب وههنا تمت كلمة التأليف والانتقاط من كتب الثقات

على الارتجال مع تبلبل البسال وتحول الحال وسميت تلك
 * لقطه الجبلان * مما تمس الى معرفته حاجة الانسان *
 على يد جامعه الفقير الجاني والبد الفاني سلاله الله
 والطين وسليل المستوين ابي الطيب صديق بن حسن
 بن على الحسيني القنوجي البخاري ختم الله له بالحسن
 وجعل له لسان صدق في الآخرين وكان تقيته
 بيناه الدائرة وبده القاصرة في شهر ربيع الاول
 لعله الرابع عشر منه سنة تسعين ومائتين
 والاف من سني الهجرة القدسية على صاحبها
 الف الف صلوة مقبولة ونحية مرضية
 يبللة دار الامارة العلية بهو بال المحمية
 لازالت ملحوظة بعين الله والطافه
 الخفية وآخر دعوانا ان الحمد لله
 رب العالمين وسلام على
 المرسلين اولا وآخرا

..



﴿ خيثة الاكران • في افتراق الامم على المذاهب والاديان • ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله تعالى وتبارك حق حده • والصلوة والسلام على مصطفاه
محمد الذي لا نبي من بعده • وعلى آله وصحبه وحله اخباره ونقله
آثاره وجنده • وبعد فاعلم ان الله عز وجل لما بعث نبينا محمدا
صلى الله عليه وآله وسلم رسولا الى كافة الناس جميعا عربهم وعجمهم
وهم كلهم اهل شرك وعبادة لغير الله تعالى الا بقايا من اهل
الكتاب كان امره صلح مع قريش ما كان حتى هاجر من مكة الى
المدينة فكانت الصحابة رضوان الله عليهم حوله صلح يجتمعون اليه

في كل وقت مع ما كانوا فيه من ضنك المعيشة وقلة القوت فتمهم من كان يحترف في الاسواق ومنهم من كان يقوم على فتحه ويحضر رسول الله صلى في كل وقت ومنهم طائفة عند ما تجد ادنى فراخ مما هم بسبيله من طلب القوت حضروا فاذا سئل رسول الله صلى عن مسألة او حكم يحكم او امر بشئ او فعل شيئا وعاه من حضر عنده من الصحابة وفات من غاب عنه علم ذلك الا ترى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد خفي عليه ماعله جل بن مالك بن نابتة رجل من الاعراب من هذيل في دية الجنين وخفي عليه وكان يفتي في زمن النبي صلى من الصحابة ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وعمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت وابو الدرداء وابو موسى الاشعري وسلمان الفارسي رضي الله عنهم فلما مات رسول الله صلى واستخلف ابوبكر الصديق رضي الله عنه تفرقت الصحابة فتمهم من خرج لقتال مسطمة واهل الردة ومنهم من خرج لقتال اهل الشام ومنهم من خرج لقتال اهل العراق وبقي من الصحابة بالديانة مع ابي بكر رضي الله عنه عدة فكانت القضية اذا نزلت بابي بكر فحضر فيها بما عنده من العلم بكتاب الله او سنة رسول الله صلى فان لم يكن عنده فيها علم من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلى سأل من يحضره من الصحابة رضي الله عنهم عن ذلك فان وجد عندهم علما من ذلك رجع اليه والا اجتهد في الحكم ولما مات ابوبكر وول امر الامة من بعده عمر بن الخطاب رضي الله عنه قهت الامصار وزاد تفرق الصحابة فيما اقتصوه من الاقطار فكانت الحكومة تنزل المدينة او غيرها من البلاد فان كان عند الصحابة الحاضرين بها في ذلك اثر عن رسول الله صلى حكم به والا اجتهد امير تلك البلدة في ذلك وقد يكون في تلك القضية حكم عن النبي صلى موجود عند صاحب آخر وقد حضر الدين ما لم يحضر

المصرى وحضر المصرى ما لم يحضر الشامي وحضر الشامي ما لم يحضر البصري وحضر البصري ما لم يحضر الكوفي وحضر الكوفي ما لم يحضر المدني كل هذا موجود في الآثار وفيما علم من مغيب بعض الصحابة عن مجلس النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات وحضور غيره ثم مغيب الذي حضر امس وحضور الذي غاب فبدرى كل واحد منهم ما حضر ويفوته ما غاب عنه فغضى الصحابة رضى الله عنهم على ما ذكرنا ثم خالف بعدهم التابعون الآخذون عنهم وكل طبقة من التابعين في البلاد التي تقدم ذكرها فانما تفقهوا مع من كان عندهم من الصحابة فكانوا لا يتعدون فتاواهم الا البشير بما بلغهم عن غير من كان في بلادهم من الصحابة كاتباع اهل المدينة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما واتباع اهل الكوفة في الاكثر فتاوى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه واتباع اهل مكة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما واتباع اهل مصر في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ثم اتى من بعد التابعين رضى الله عنهم فقهاء الامصار كابن حنيفة وسفيان وابن ابي ليلى بالكوفة وابن جريج بمكة ومالك وابن الماجشون بالمدينة وعثمان بنى وسوار بالبصرة والاوزاعي بالشام والليث بن سعد بمصر فجهروا على تلك الطريق من اخذ كل واحد منهم عن التابعين من اهل بلده فيما كان عندهم واجتهادهم فيما لم يجدوا عندهم وهو موجود عند غيرهم واول من اقرأ القرآن بمصر ابو قبيل روى عن صبيد بن عجر المغافرى يكنى ابا امية رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شهد فتح مصر وذكر عن ابي قبيل وغيره ان يزيد بن ابي حبيب اول من نشر العلم بمصر في الحلال والحرام ومسائل الفقه وكانوا قبل ذلك انما يتحدثون في الفتن والتزبيب وذكر ابو عمرو الكندى ان ابا ميسرة عبد الرحمن بن ميسرة مولى

اللامس الحضرمي كان فقيها وكان اول الناس اقرباً بمصر بحرف نافع قبل الخمسين ومائة وتوفي سنة ثمان وثمانين ومائة وان اباسيد عثمان بن عتيق مولى غافق اول من رحل من اهل مصر الى العراق في طلب الحديث توفي سنة اربع وثمانين ومائة انتهى * وكان حال اهل الاسلام من اهل مصر وغيرها من الامصار في احكام الشريعة على ما تقدم ذكره ثم كثرت الرحل الى الآفاق وتداخل الناس والتفتوا وانتدب اقوام لجمع الحديث النبوي وتقييده فكان اول من دون العلم محمد بن شهاب الزهري وكان اول من صنف وبوب سعيد بن عروبة والربع بن صبيح بالبصرة ومعر بن راشد باليمن وابن جريح بمكة ثم سفيان الثوري بالكوفة وحاجد بن سلمة بالبصرة والوليد بن مسلم بالشام وجريز بن عبد الحميد بالري وعبد الله بن مبارك بمرج وخراسان وهشيم بن بشير بواسط وتفرد بالكوفة ابو بكر بن ابي شيبة بتكثير الابواب وجودة التصنيف وحسن التاليف فوصلت احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من البلاد البعيدة الى من لم تكن عنده وقامت الحجة على من بلغه شيء منها وجعت الاحاديث المينة لحد واحد الاويالات المتأولة من الاحاديث وعرف الصحيح من السقيم وزيف الاجتهاد المؤدى الى خلاف كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم والى ترك عمله وسقط العذر عن مخالف ما بلغه من السنن يلوغها اليه وقيام الحجة عليه وعلى هذا الطريق كانت الصحابة رضى الله عنهم وكثير من التابعين يرحلون في طلب الحديث الواحد الايام الكثيرة يعرف ذلك من نظر في كتب الحديث وعرف سير الصحابة والتابعين فلما قام هارون الرشيد في الخلافة ولي القضاء ابا يوسف بن يعقوب بن ابراهيم احد اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى بعد سنة سبعين ومائة فلم يقلد ببلاد العراق وخراسان والشام ومصر الا من اشار به القاضي ابو يوسف رحمه الله واعتنى به وكذلك لما قام بالاندلس الحكم

المرنضي بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بمدايه وتلقب بالمتنصر في سنة ثمانين ومائة اختص يحيى بن يحيى بن كثير الاندلسي وكان قد حج وسمع الموطأ من مالك الا ابو ابا وحل عن ابن وهب وابن القاسم وغيرهما علما كثيرا وعاد الى الاندلس فقال من ائرناسة والحرمة مالم ينله غيره وعادت الفتيا اليه وانتهى السلطان والعامه الى بابه فلم يقلد في سائر اعمال الاندلس قاض الا باشارته واعتناؤه فصاروا على رأى مالك بعدما كانوا على رأى الاوزاعي وقد كان مذهب الامام مالك ادخله الى الاندلس زياد بن عبد الرحمن الذي يقال له بسطور قبل يحيى بن يحيى وهو اول من ادخل مذهب مالك الاندلس وكانت افريقية الغالب عليها السن والاكثار الى ان قدم عبدالله بن فروج ابو محمد الفارسي بمذهب ابي حنيفة ثم غلب اسد بن الفرات بن سنان قاضي افريقية بمذهب ابي حنيفة ثم لما ولي سحنون بن سعيد التوخي قضاء افريقية بعد ذلك نشر فيهم مذهب مالك وصار القضاء في اصحاب سحنون دولا يتصاولون على الدنيا تصاول الفحول على الشول الى ان تول القضاء بها بتو هاشم وكانوا مالمسكية فتوارثوا القضاء كما توارث الضياع ثم ان العزيز بن باديس حل جميع اهل افريقية على التمسك بمذهب مالك وترك ما عداه من المذاهب فرجع اهل افريقية واهل الاندلس كلهم الى مذهب مالك الى اليوم رغبة فيما عند السلطان وحرصا على طلب الدنيا اذ كان القضاء والافتاء في جميع تلك المدن وسائر القرى لا يكون الا لمن تسمى بالفتنة على مذهب مالك فاضطرت العامة الى احكامهم وفتاواهم ففشا هذا المذهب هناك فشوا طبق تلك الاقطار كما فشا مذهب ابي حنيفة ببلاد المشرق حيث ان ابا حامد الاسفرايني لما تمكن من الدولة في ايام الخليفة القادر بالله ابى العباس احمد قرر معه استخلاف ابى

العباس احمد بن محمد البارزى الشافعى عن ابى محمد بن الاكفانى الحنفى قاضى بغداد فاجيب اليه بغير رضا الاكفانى وكتب ابو حامد الى السلطان محمود بن سبكتكين واهل خراسان ان الخليفة نقل القضية عن الحنفية الى الشافعية فاشتهر ذلك بخراسان وصار اهل بغداد حزبين وقدم بعد ذلك ابو العلاء صاعد بن محمد قاضى نيسابور ورئيس الحنفية بخراسان فاناه الحنفية فثارت بينهم وبين اصحاب ابى حامد فتنة ارتفع امرها الى السلطان فجمع الخليفة القادر الاشراف والقضاة واخرج اليهم رسالة تتضمن ان الاميراني ادخل على امير المؤمنين مداخل اوهمه فيها التصحح والشفقة والامانة وكانت على اصول الدخول والخيانة فلما تبيّن له امره ووضح عنده خبث اعتقاده فيما سأل فيه من تقليد البارزى الحكم بالحضرة من الفساد والفتنة والعدول بامير المؤمنين عما كان عليه اسلافه من ايثار الحنفية وتقليدهم واستعمالهم صرف البارزى واعاد الامر الى حقه واجراه على قديم رسمه وحل الحنفيين على ما كانوا عليه من انسيابة والكرامة والحرمة والاعزاز وتقدم اليهم بان لا يلقوا اباه حامد ولا يفضوا له حقاً ولا يردوا عليه سلاماً وخلع على ابى محمد الاكفانى واتقطع ابو حامد عن دار الخلافة وظهر التمهيط عليه والانحراف عنه وذلك فى سنة ثلث وتسعين وثلثمائة واتصل ببلاد الشام ومصر واول من قدم بعلم مالك الى مصر عبد الرحيم بن خالد مولى جح وكان فقيهاً وتوفى بالاسكندرية سنة ١٦٣ ثم نشره بمصر عبد الرحمن بن القاسم فاشتهر مذهب مالك بمصر اكثر من مذهب ابى حنيفة لتوفر اصحاب مالك بمصر ولم يكن مذهب ابى حنيفة رجح الله يعرف بمصر حتى قدم الشافعى محمد بن ادريس الى مصر مع عبده بن العباس بن موسى فى سنة ثمان وتسعين ومائة فضجه من من اهل مصر جماعة من اعيانها كبنى عبد الحكم والربيع والمزنى

والبويطى وكتبوا عن الشافعى ما الفه وعلموا بما ذهب اليه ولم
يزل امر مذهبه يقوى بمصر وذكره ينتشر وما زال مذهب مالك
والشافعى يعمل بهما اهل مصر وبولى القضاء من كان يذهب
اليهما او الى مذهب ابى حنيفة الى ان قدم القائد جوهر من
بلاد افريقية فى سنة ٣٥٨ وبنى مدينة القاهرة فن حينئذ فشا بديار
مصر مذهب الشيعة وعمل به فى القضاء والقنيا وانكر ما خالفه
ولم يبق مذهب سواء وقد كان التشيع بارض مصر معروفا قبل
ذلك قال يزيد بن ابى حبيب نشأت بمصر وهى علوية فقلبتها عثمانية
وكان ابتداء التشيع فى الاسلام ان رجلا من اليهود فى خلافة
امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه يقال له عبدالله بن
سبأ وعرف بابن السوداء وصار ينتقل من الحجاز الى امصار
المسلمين يريد اضلالهم فلم يطق ذلك فرجع الى كيد الاسلام
واهلكه وزل البصرة فى سنة ثلث وثلثين فجعل يطرح على
اهلها مسائل ولا يصرح فاقبل عليه جماعة ومالوا اليه واعجبوا
بقوله فبلغ ذلك عبد الله بن عامر وهو يومئذ على البصرة فارسل
اليه فلما حضر عنده سأله من انت فقال رجل من اهل الكتاب رغبت فى
الاسلام وفى جوارك فقال ما شئ بلغنى عنك اخرج عنى فخرج حتى
زل الكوفة فاخرج منها فسار الى مصر واستقر بها وقال فى الناس
الجبب ممن يصدق ان عيسى يرجع ويكذب ان محمدا يرجع وتحدث
فى الرجعة حتى قبلت منه فقال بعد ذلك انه كان لكل نبي وصى
وعلى بن ابى طالب وصى محمد صلعم فن اظلم من لم يجز وصيه رسول
الله صلعم فى ان عليا وصيه فى الخلافة على امته واعلموا ان عثمان
اخذ الخلافة بفيرحق فانهضوا فى هذا الامر وابدأوا بالاطعن على
امر آئكم واطهروا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر تستميلوا به الناس
وبث دعااته وكاتب من مال اليه من اهل الامصار وكاتبوه ودعوا

في السر الى ما عليه رأيهم وصاروا يكتبون الى الامصار كتباً يضعونها في عيب ولاتهم فيكتب اهل كل مصر منهم الى اهل المصر الآخر بما يضعون حتى ملأوا بذلك الارض اذاعة وجاء الخبر الى اهل المدينة من جميع الامصار فاتوا عثمان رضي الله عنه في سنة خمس وثلاثين واعلموه ما ارسل به اهل الامصار من شكوى عاملهم فبعث محمد بن مسلمة الى الكوفة واسامة بن زيد الى البصرة وعمار بن ياسر الى مصر وعبد الله بن عمر الى الشام لكشف سير العمال فرجعوا الى عثمان الا عمارا وقالوا ما انكرنا شيئا وتأخر عمار فورد الخبر الى المدينة بانه قد استماله عبد الله بن السوداء في جماعة فامر عثمان عامله ان يوافوه بالوسم فقدموا عليه واستشارهم فكل اشار برأى فكان بينه وبين علي بن ابي طالب كلام فيه بعض الجفاء بسبب اعطائه اقاربه ورفع لهم علي من سواهم وكان التخرقون عن عثمان قد تواعدوا يوما يخرجون فيه باصهارهم اذا سار عنها الامراء فلم يتهاى لهم الوثوب وكان ما كان الى ان قتل عثمان في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين ثم ما برح مذهب الشيعة في مصر حتى قام السلطان الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب في جادى الآخرة سنة اربع وستين وخمسمائة وشرع في تغيير دولة الاسمعية وازالتها وانشأ بمصر مدرسة للفقهاء الشافعية ومدرسة للفقهاء المالكية وصرف قضاة مصر الشيعة كلهم وفوض القضاء لصدر الدين عبد الملك بن درباس الماراني الشافعي فلم يستب عنه في اقليم مصر الا من كان شافعي المذهب فتظاهر الناس من حينئذ بمذهب مالك والشافعي واختفى مذهب الشيعة والاسمعية والامامية حتى فقد من ارض مصر كلها والله الحمد وكذلك كان السلطان نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي حنفيا فيه تعصب فتشر مذهب ابي حنيفة ببلاد الشام ومنه كثرت الحنفية بمصر وما زال مذهبهم ينتشر ويقوى

وفقهائهم تكثر بمصر والشام من حيثذ * واما العقائد فان السلطان صلاح الدين حل الكافة على عقيدة الشيخ ابى الحسن على بن اسمعيل الاشعري وشرط ذلك في اوقافه التي بديار مصر كالمدرسة الناصرية والقمحية وخانكاه سعيد السعداء بالقاهرة فاستمر الحال على عقيدة الاشعري بديار مصر وبلاد الشام وارض الحجاز واليمن وبلاد المغرب ايضا لادخال محمد بن تومرت رأى الاشعري اليها حتى انه صار هذا الاعتقاد بسائر هذه البلاد بحيث ان من خالفه ضرب عنقه والامر على ذلك الى اليوم ولم يكن في الدولة الايوبية بمصر كثير ذكر لمذهب ابى حنيفة واجد بن حنبل ثم اشتهر مذهبهما في آخرها فلما كانت سلطنة الملك الظاهر بيبرس البندقدارى ولى بمصر والقاهرة اربعة قضاة وهم شافعى ومالكى وحنفى وحنبل فاستمر ذلك من سنة خمس وستين وستمائة حتى لم يبق في مجموع امصار الاسلام مذهب يعرف من مذاهب اهل الاسلام سوى هذه المذاهب الاربعة وعقيدة الاشعري وعلمت لاهلها المدارس والخوانك والزوايا والربط في سائر ممالك الاسلام وعودى من مذهب بغيرها وانكر عليه ولم يول قاض ولا قبلت شهادة احد ولا قدم للخطابة والامانة والتدريس احد ما لم يكن مقلدا لاحد هذه المذاهب وافتي فقهاء هذه الامصار في طول هذه المدة بوجوب اتباع هذه المذاهب وتحريم ما عداها والعمل على هذا الى اليوم * واذ قد بينا الحال في سبب اختلاف الامة منذ توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان استقر العمل على مذهب مالك والشافعى وابى حنيفة واجد بن حنبل رحمة الله عليهم فلنذكر اختلاف عقائد اهل الاسلام منذ كان الى ان التزم الناس عقيدة الاشعري

﴿ ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها ﴾

اعلم ان الذين تكلموا في اصول الديانات قسمان هما من خالف ملة الاسلام ومن اقربها فاما المخالفون لملة الاسلام فهم عشر طوائف * الاولى * الدهرية * والثانية * اصحاب الناصر * والثالثة * الثنوية وهم المجوس ويقولون باصلين هما النور والظلمة ويزعمون ان النور هو بزدان والظلمة هو اهرمن ويقرون بنبوة ابراهيم عليه السلام وهم ثمان فرق الكيومرنية اصحاب كيومرث الذي يقال انه آدم والزرتوية اصحاب زدوان الكبير والزرادشتية اصحاب زرادشت الحكيم والثنوية اصحاب الاثنين الازليين والمائوية اصحاب ماني الحكيم والمزركية اصحاب مزرك الخارجي واليصادية اصحاب ييسان القائل بالاصلين القدميين والفرقونية القائلون بالاصلين وان الشر خرج على ابيه وانه تولد من فكرة فكرها في نفسه فلما خرج على ابيه الذي هو الاله برزعههم عجز عنه ثم وقع الصلح بينهما على يد التدمات وهم الملائكة ومنهم من يقول بالتسامح ومنهم من ينكر الشرائع والانبيااء وينكمون العقول ويزعمون ان النفوس العلوية تفيض عليهم الفضائل * والطائفة الرابعة * الطبائعون * والخامسة * الصابئة القائلون بالهياكل والارباب السماوية والاصنام الارضية وانتكار النبوات وهم اصناف وبيتهم وبين الخنفاء مناظرات وحروب مهلكة وتولدت من مذاهبهم الحكمة الملطية ومنهم اصحاب الروحانيات وهم عباد الكواكب واصنامها التي عملت على تماثلها والخنفاء هم القائلون بان الروحانيات منها ما وجودها بالقوة ومنها ما وجودها بالفعل فاهو بالقوة يحتاج الى من يوجدّه بالفعل ويقرون بنبوة ابراهيم وانه منهم وهم طوائف الكاظمة اصحاب كاظم بن تارح ومن قوله

ان الحق في الجمع بين شريعة ادريس وشريعة نوح وشريعة ابراهيم عليهم السلام ومنهم البيدانية اصحاب بيدان الاصغر ومن قوله اعتقاد نبوة من يفهم عالم الروح وان النبوة من الاسرار الالهية ومنهم القنطارية اصحاب قنطار بن ارفخشذ ويقر بنبوة نوح ومن فرق الصابئة اصحاب الهياكل ويرون ان الشمس اله كل اله والحرائفة ومن قولهم المعبود واحد بالذات وكثير بالاشخاص في رأى العين وهى المديرات السبع من النكواكب والارضية الجزئية والعائلة الفاضلة * والطائفة السادسة اليهود * والسابعة * النصارى * والثامنة * اهل الهند القائلون بعبادة الاصنام ويزعمون انها موضوعة قبل آدم ولهم حكم عقلية واحكام وضعها الشلم اعظم حكمهم والمنهدم قبله والبراهمة قبل ذلك فالبراهمة اصحاب برهام اول من انكر نبوة البشر ومنهم البيدة زهاد عباد رجان الرماد الذين يهجرون اللذات الطبيعية واصحاب الرياضة الثامنة واصحاب التسامخ وهم اقسام اصحاب الروحانية والبهادرية والناسوتية والباهرية والكابلية اهل الجبل ومنهم الطبسيون اصحاب الرياضة القاعلة حتى ان منهم من يجاهد نفسه حتى يسلطها على جسده فيصعد في الهواء على قدر قوته وفي اليهود عباد النار وعباد الشمس والقمر والنجوم وعباد الاوثان * والطائفة التاسعة * الزنادقة وهم طوائف منهم القرامطة * والعاشرة * الفلاسفة اصحاب الفلسفة وكلمة فيلسوف معناها محب الحكمة فان فيلومحب وسوفا حكمة والحكمة قولية وفعلية وعلم الحكماء انحصر في اربعة انواع الطبيعى والمدنى والرياضى والالهى والمجموع ينصرف الى علم ما وعلم كيف وعلم كم فالعلم الذى يطلب فيه ماهيات الاشياء هو الالهى والذى يطلب فيه كيفيات الاشياء هو الطبيعى والذى

يطلب فيه كليات الاشياء هو الرياضي ووضع بعد ذلك ارسطو
صنعة المنطق وكانت بالقوة في كلام القدماء فظهرها ورتبها
واسم الفلاسفة يطلق على جماعة من الهند وهم الطبيسون والبراهمة
ولهم رياضية شديدة ويشكرون النبوة اصلا ويطلق ايضا على العرب
وحكمتهم ترجع الى افكارهم والى ملاحظة طبيعية ويقرون بالنبوات
وهم اضعف الناس في العلوم ومن الفلاسفة حكماء الروم وهم طبقات
فخهم اساطين الحكمة وهم اقدمهم ومنهم المشاؤون واصحاب الرواق
واصحاب ارسطو وفلاسفة الاسلام فمن فلاسفة الروم الحكماء السبعة
اساطين الحكمة اهل ملطية وقونية وهم تاليس المايطي وانكساغورس
وانكساريس وابنادقيس وفثساغورس وسقراط وافلاطون ودون
هؤلاء فلوطس وبقرات وديفراطيس والسمر والتساس ومنهم
حكماء الاصول من القدماء واهم القول بالسياسة ولهم اسرار
الخواص والحيل والكيمياء والاسماء الفعالة والحروف ولهم علوم
توافق علوم الهند وعلوم اليونانيين وليس من موضوع كتابنا هذا
ذكر تراجعهم فلذلك تركناها .

﴿ القسم الثاني فرق اهل الاسلام ﴾

الذين عناهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله * ستفرق امتي
ثلثا وسبعين فرقة ثلثان وسبعون هالكة وواحدة ناجية * وهذا
الحديث اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه من حديث ابي هريرة
رضي الله عنه بلفظ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * افتقرت
اليهود على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت النصارى
على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرق امتي على ثلث
وسبعين فرقة * قال البيهقي حسن صحيح واخرجه الحاكم وابن حبان

في صحبه بنحوه فاخرجه في المستدرك من طريق الفضل بن موسى
عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة به وقال هذا حديث
كبير في الاصول وقد روى عن سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن
عمر وعوف بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثله
وقد احتج مسلم بمحمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة واتفقا
جما على الاحتجاج بالفضل بن موسى وهوثقة * واعلم ان فرق
المسلمين خمس * اهل السنة * والمرجئة * والمعتزلة * والشيعة
والخوارج * وقد افرقت كل فرقة منها على فرق فاكثر افتراق
اهل السنة في الفتيا ونبيذ يسيرة من الاعتقادات وبقية الفرق الاربعة
منها من يخالف اهل السنة الخلاف البعيد ومنهم من يخالفهم
الخلاف القريب فاقرب فرق المرجئة من قال الايمان انما هو التصديق
بالقلب واللسان مما فقط وان الاعمال انما هي فرائض الايمان وشرائعه
فقط وابعدهم اصحاب جهنم بن صفوان ومحمد بن كرام واقرب
فرق المعتزلة اصحاب الحسين بن ابي بصير بن قيس الريسي وبعدهم
اصحاب ابي الهذيل العلاف واقرب مذاهب الشيعة اصحاب الحسن
بن صالح بن حي وابعدهم الامامية واما القسالية فليسوا بمسلمين
ولكنهم اهل ردة وشرك واقرب فرق الخوارج اصحاب عبد الله
بن يزيد الاباضي وابعدهم الازارقة واما البطيخية ومن جعدهم شيئا
من القرآن وفارق الاجماع من العبادرة وغيرهم فكفار باجماع
الامة وقد انحصرت الفرق الهالكة في عشر طوائف في الفرق
الاولى المعتزلة في الفلاة في نفي الصفات الالهية القائلون بالعدل
والتوحيد وان المعارف كلها عقلية حصولا ووجوبا قبل الشرع
وبعدا واكثرهم على ان الامامة بالاختيار وهم عشرون فرقة
* احداها الواسطية * اصحاب واصل بن عطاء ابي حذيفة الغزال
مولى بنى ضبة وقيل مولى بنى مخزوم ولد بالدينة سنة ثمانين ونشأ

بالبصرة ولقي ابا هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ولازم مجلس الحسن بن الحسين البصري واكثر من الجلوس بسوق الغزل ليعرف النساء التعففات فيصرف اليهن صدقته فقليل له الغزال من اجل ذلك وكان طويل العنق جدا حتى غابه عمرو بن عبيد بذلك فقال من هذه صنفه لا خير عنده فلما برع واصل قال عمر وربما اخطأت الغرسة وكان يلثغ بآراء ومع ذلك كان فصيحاً لنا مقتدراً على الكلام قد اخذ بجوامعهم فلذلك امكنه ان اسقط حرف الراء من كلامه واجتنب الحروف صعب جداً لا سيما مثل الراء لكثرة استعمالها وله رسالة طويلة لم يذكر فيها حرف الراء وهذا احد بدائع الكلام وكان لكثرة صمته يظن به الخرس توفي سنة احدى وثلاثين ومائة وله كتاب الميزلة بين الميزلتين وكتاب الفيا وكتاب التوحيد وعنه اخذ جماعة واخباره كثيرة ويقال لهم ايضا الحنفية نسبة الى الحسن البصري واخذ واصل العلم عن ابي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية وخالفه في الامامة واعتزله يدور على اربع قواعد هي * نفى الصفات * واقول بالقدر * والقول بميزلة بين الميزلتين * وجوب الخلود في النار على من ارتكب كبيرة * فلما بلغ الحسن البصري عنه هذا قال هؤلاء اعتزلوا فعموا من حينئذ المعتزلة وقيل ان تسميتهم بذلك حدثت بعد الحسن وذلك ان عمرو بن عبيد لما مات الحسن وجلس قتادة مجلسه اعتزله في نفر من فسماهم قتادة المعتزلة * القاعدة الرابعة القول بان احدى الطائفتين من اصحاب الجمل وصفين مخطئة لا بعينها وكان في خلافة هشام بن عبد الملك * والثانية العمروية * اصحاب عمرو ومن قوله ترك قول عن بن ابي طالب وطلحة والزبير رضي الله عنهم وقال ابن منبه اعتزل عمرو بن عبيد واصحاب له الحسن فعموا المعتزلة * والثالثة الهذيلية * اتباع ابي الهذيل محمد بن الهذيل العلاف شيخ المعتزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل

عن واصل بن عطاء ونظر في الفلسفة ووافقه في كثير وقال جميع الطاعات من الفرائض والتوابع ايمان وانفرد بمشتر مسائل وهي ان علم الله وقدرته وحجته هي ذاته واثبت ارادات لا محل لها يكون الباري مريدا لها وقال بعض كلام الله لا في محل وهو قوله كن وبعضه في محل كالامر والنهي وقال في امور الآخرة ككذب الجبرية وقال تنهى مقدورات الله حتى لا يقدر على احداث شيء ولا على افناء شيء ولا على احياء شيء ولا على امانه شيء وتقطع حركات اهل الجنة والنار ويصبرون الى سكون دائم وقال الاستطاعة عرض من الاعراض نحو السلامة والصحة وفرق بين اعمال القلوب واعمال الجوارح وقال يجب معرفة الله قبل ورود السمع وان المرء المقتول ان لم يقتل مات في ذلك الوقت ولا يزد العلم ولا ينقص بخلاف الرزق وقال ارادة الله عين المراد والحجة لا تقوم فيما غاب الا بنحو عشرين • والرابعة النظامية • اتباع ابراهيم بن سيار النظام بتشديد الظاء المعجمة زعيم المعتزلة واحداً للفقهاء انفرد بعدة مسائل وهي قوله ان الله تعالى لا يوصف بالقدره على الشرور والمعاصي وانها غير مقدورة لله وقال ليس لله ارادة وافعال العباد كلها حركات والنفس والروح هو الانسان والبدن انما هو آلة فقط وان كل ما جاوز القدرة من الفعل فهو من الله وهو فعله وانكر الجوهر الفرد واحداث القول بالطفرة وقال الجوهر مؤلف من اعراض اجتمعت وزعم ان الله خلق الموجودات دفعة على ما هي عليه وان الاعجاز في القرآن من حيث الاخبار عن الغيب فقط وانكر ان يكون الاجماع جهة وطعن في الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال فجهه الله ابوهريرة اكذب الناس وزعم انه ضرب فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنع ميراث العترة ووجب معرفة الله بالفكر قبل ورود الشرع وحرم نكاح الموالى العرييات وقال لا تجوز صلوة الزاوي ونهى

عن ميقسات الحج وكذب بانشقاق القمر واحال رؤية الجن وزعم ان من سرق مائتي دينار فادونها لم يفسق وان الطلاق بالكتابة لا يقع وان كان بنية وان من نام مضطجعا لا ينفقض وضوءه ما لم يخرج منه الحديث وقال لا يلزم قضاء الصلوة اذا فاتت * والخامسة امسوارية * اتباع ابي علي عمرو بن قائد الاسواري القائل ان الله تعالى لا يقدر ان يغفل ما علم انه لا يفعله * والسادسة الاسكافية * اتباع ابي جعفر محمد بن عبيد الله الاسكافي ومن قوله ان الله تعالى لا يقدر على ظلم العقلاء ويقدر على ظلم الاطفال والمجانين وانه لا يقال ان الله خالق المعازف والطنابير وان كان هو الذي خلق اجسامها * والسابعة الجعفرية * اتباع جعفر بن حرب بن مسيرة ومن قوله ان في فساق هذه الامة من هو شر من اليهود والنصارى والمجوس واسقط الحد عن شارب الخمر وزعم ان الصغار من الذنوب توجب تليد فاعلمها في النار وان رجلا لو بعث رسولا الى امرأة ليخطبها فبجائته فوطئها من غير عقد لم يكن عليه حد ويكون وطؤ ابائها مطلقا لها * والثامنة البشرية * اتباع بشر بن المعتمر ومن قوله الظعم واللون والزائفة والادراكات كلها من السمع يجوز ان تحصل متولدة وصرف الاستطاعة الى سلامة البنية والجوارح وقال لو عذب الله الطفل لصغير لكان ظالما وهو يقدر على ذلك وقال ارادة الله من جملة افعاله ثم هي تنقسم الى صفة فعل وصفة ذات وقال بالالطف المخزون وان الله لم يخلق له لان ذلك يوجب عليه الثواب وان التوبة الاولى متوقفة على الثانية وانها لا تنفع الا بعدم الوقوع في الذي وقع فيه فان وقع لم تنفع التوبة الاولى * والتاسعة المزدارية * اتباع ابي موسى عيسى بن صبيح المعروف بالزدار تليد بشر بن المعتمر وكان زاهدا وقيل له راهب المعتزلة وانفرد بمسائل منها

قوله ان الله قادر على ان يظلم ويكذب ولا يعطن ذلك في الربوبية وجوز وقوع الفصل الواحد من الضاعلين على سبيل التولد وزعم ان القرآن مما يقدر عليه وان بلاغته وفصاحته لا تعجز الناس بل يقدرون على الاتيان بمثلها واحسن منها وهو اصل المعترلة في القول بخلق القرآن وقال من اجاز رؤيه الله بالابصار بلا كيف فهو كافر والشاك في كفره كافر ايضا • والعاشره الهشامية • اتباع هشام بن عمرو الفوطي الذي بالغ في القدر ولا ينسب الى الله فعلا من الافعال حتى انه انكر ان يكون الله هو الذي الف بين قلوب المؤمنين وانه يجب الايمان للمؤمنين وانه اضل الكافرين وعائد ما في القرآن من ذلك وقال لا تتعقد الامامة في زمن الفتنة واختلاف الناس وان الجنة والنار غير مخلوقتين ومنع ان يقال حسبنا الله ونعم الوكيل وقال لان الوكيل دون الموكل وقال لو اسخ احد الوضوء ودخل في الصلوة بنية القرية لله تعالى والعزم على اتمامها وركع وسجد مخلصا في ذلك كله الا ان الله علم انه يقطعها في آخرها فان اول صلاته معصية ومنع ان يكون البحر انطلق لموسى وان عصاه انقلب حية وان عيسى احيى الموتى باذن الله وان القمر انشق للنبي صلى الله عليه وسلم وانكر كثيرا من الامور التي تواترت كحصر عثمان بن عفان رضي الله عنه وقتله بالقلبة وقال انما جاهدته شرذمة قليلة تشكو عماله ودخلوا عليه وقتلوه فلا يدري قاتله وقال ان طلحة والزبير وعلي بن ابي طالب رضي الله عنهم ما جاؤا للقتال في حرب الجمل وانما برزوا للمشاورة وتقاتل اتباع الفريقين في ناحية اخرى وان الامة اذا اجتمعت كلها وتركت العلم والفساد احتاجت الى امام يسوسها فلما اذا عصت وفجرت وقتلت واليها فلا تتعقد الامامة لاحد وبني على ذلك ان امامة

علي رضي الله عنه لم تتعقد لانها كانت في حال الفتنة بعد قتل عثمان
 وهو ايضا مذهب واصل بن عطاء وعمر بن عبيد وانكر اقتضاض
 الابكار في الجنة وانكر ان الشيطان يدخل في الانسان وانما يوسوس
 له من خارج والله يوصل وسوسه الى قلب ابن آدم وقال لا يقال
 خلق الله الكافر لانه اسم العبد والكفر جميعا وانكر ان يكون في
 اسماء الله الضار النافع • والحادية عشرة الحائطية • اتباع احمد بن
 حنبل واحد اصحاب ابراهيم بن سيار النظام وله بدع شنيعة منها ان
 الخلق الهين احدهما خالق وهو الاله القديم والآخر مخلوق وهو
 عيسى بن مريم وزعم ان المسيح ابن الله وانه هو الذي يحاسب الخلق
 في الآخرة وانه هو المعنى بقول الله تعالى في القرآن • هل ينظرون
 الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام • وزعم في قول النبي صلى الله
 عليه وسلم • ان الله خلق آدم على صورته • ان مناه خلقه اياه على
 صورة نفسه وان معنى قوله عليه السلام • انكم سترون ربكم كما ترون
 القمر ليلة البدر • انما اراد به عيسى وزعم ان في الدواب والطيور
 والحشرات حتى البق والبعوض والذباب اتياء لقول الله سبحانه
 • وان من امة الا اخلا فيها نذير • وقوله تعالى • وما من دابة في الارض
 ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من
 شيء • ولقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم • لولا ان الكلاب
 امة من الامم لامرت بقتلها • وذهب مع ذلك الى القول بالتناسخ
 وزعم ان الله ابتداء الخلق في الجنة وانما خرج من خرج منها بالعصية
 وطعن في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اجل تعدد نكاحه
 وقال ان ابذر الغفاري انسك وازهد منه فبهه الله وزعم ان كل
 من نال خيرا في الدنيا انما هو بعمل كان منه ومن ناله مرض او آفة
 فبذنب كان منه وزعم ان روح الله تناسخت في الائمة • والثانية

عشرة الحماوية * اتباع قوم من معتزلة عسكر مكرم ومن مذهبهم ان المسوخ انسان كافر معتقد الكفر وان النظر اوجب المعرفة وهو لا فاعل له وكذلك الجماع اوجب الولد فشك في خالق الولد وان الانسان يخلق انواعا من الحيوانات بطريق التعيين وزعموا انه يجوز ان يقدر الله العبد على خلق الحيوة والقدرة * والثالثة عشرة المعبرية * اتباع معمر بن عباد السلمي وهو اعظم التقديرية شلوا وبالغ في رفع الصفات والقدرة بالجملة وانفرد بمسائل منها ان الانسان يدبر الجسد وليس تعالى فيه والانسان عنده ليس بطويل ولا عريض ولا ذى لون وتأليف وحركة ولا حال ولا ممكن وان الانسان شئ غير هذا الجسد وهو حي عالم قادر مخار وليس هو يتحرك ولا ساكن ولا متلون ولا يرى ولا يلمس ولا يلمس موضعاً ولا يحويه مكان فوصف الانسان بوصف الالهية عنده، فان مدير العالم موصوف عنده كذلك وانعم ان الانسان منعم في الحيوة وموزر في النار وليس هو في الجنة ولا في النار حالا ولا ممكنة وقال ان الله لم يخلق غير الاجسام والاعراض تابعة لها متولدة منها وان الاعراض لا تنزهى في كل نوع وان الارادة من الله للشئ غير الله وغير خلقه وان الله ليس بقديم لان ذلك اخذ من قدم يقدم فهو قديم * والرابعة عشرة الثمانية * اتباع ثمامة بن اشريس النخعي وجع بين التفاضل وقال العلوم كلها ضرورية فكل من لم يضطر الى معرفة الله فليس بأمور بها وهو كاليهايم ونحوها وزعم ان اليهود والنصارى والزنادقة يصيرون يوم القيامة ترابا كاليهايم لاثواب لهم ولا عقاب عليهم البتة لانهم غير مأمورين اذ هم غير مضطرين الى معرفة الله تعالى وزعم ان الافعال كلها متولدة لا فاعل لها وان الاستطاعة هي السلامة وصحة الجوارح وان العقل هو الذى يحسن

ويجب قبح معرفة الله قبل ورود الشرع وان لا فضل للانسان
 الا الارادة وما عداها فهو حدث * والخامسة عشرة الجاهلية *
 اتباع ابي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ وله مسائل تميز بها عن اصحابه
 منها ان المعارف كلها ضرورية وليس شيء من ذلك من افعال
 العباد وانما هي طبعها وليس للعباد كسب سوى الارادة وان
 العباد لا يمتدنون في النار بل يصيرون من طبيعتها وان الله لا يدخل
 احدا النار وانما النار تجذب اهلها بنفسها وطبيعتها وان القرآن
 المنزل من قبيل النجساد ويمكن ان يصير مرة رجلا ومرة حيوانا
 وان الله لا يريد المعاصي وانه لا يرى وان الله يريد بمعنى انه لا يلفظ
 ولا يصح في حق السهو فقط وانه يستحيل العدم على الجواهر من
 الاجسام * والسادسة عشرة الخبائية * اصحاب ابي الحسين بن ابي
 عمرو الخياط شيخ ابي القاسم الكوفي من معتزلة بغداد زعم ان
 المعلوم شيء وانه في العدم جسم ان كان في حدوثه جسما وعرض
 ان كان في حدوثه عرضا * والسابعة عشرة النكيفية * اتباع ابي
 القاسم عبد الله بن احمد بن محمود البجلي المعروف بالكوفي من معتزلة
 بغداد انفرد باشياء منها ان ارادة الله ليست صفة قائمة بذاته ولا هو
 مدبر لذاته ولا ارادته حادثة في محل وانما يرجع ذلك الى العلم فقط
 والسمع والبصر يرجع الى ذلك ايضا وانكر الرؤية وقال اذا قلنا
 انه يرى المراتب قلنا ذلك يرجع الى علمه بها وتميزها قبل ان توجد
 * والثامنة عشرة الجبائية * اتباع ابي علي محمد بن عبد الوهاب
 الجبلي من معتزلة البصرة تفرد بمقالات منها ان الله تعالى يسمى
 مطيعا لعبده اذا فعل ما اراد العبد منه وان الله محبل للنساء يخلق
 الولد فيهن وان كلام الله عرض يوجد في امكنة كثيرة وفي مكان
 بعد مكان من غير ان يعلم من مكانه الاول ثم يحدث في الثاني

وكان يقف في فضل علي بن أبي بكر وفضل أبي بكر علي علي
ومع ذلك يقول ان ابا بكر خير من عمر وعثمان ولا يقول ان عليا خير
من عمر وعثمان * والثاسعة عشرة البهيمية * اتباع ابي هاشم عبد
السلام بن ابي علي الجبائي انفرد بيدع في مقالاته منها القول باستحقاق
الذم من غير ذنب وزعم ان القادر منا يجوز ان يخلو عن الفعل
والترك وان القادر المامور المنهى اذا لم يفعل فعلا ولا ترك يكون
حاصيا مستحق العقاب والذم لا على الفعل لانه لم يفعل ما امر به
وان الله يعذب الكافرين والعصاة لا على فعل مكتسب ولا على
محدث منه وقال التوبة لا تصح من قبيح مع الاصرار على قبيح
آخر يعلم او يستفده قبيحا وان كان حسنا وان التوبة لا تصح مع
الاصرار على منع حسنة واجبة عليه وان توبة الزاني بعد ضعفه
عن الجماع لا تصح وزعم ان الطهارة غير واجبة وانما امر العبد
بالصلوة في حال كونه منطهرا وان الطهارة تجزئ بلباء الغصوب
ولا تجزئ الصلوة في الارض المصوبة وزعم ان الزنج والترك واليهود
قادرون على ان يأتوا بمثل هذا القرآن وقال ابو علي وابنه ابو
هاشم الايمان هو الطاعات المفروضة * والفرقة العشرون من المعتزلة
الشيطنية * اتباع محمد بن نعمان المعروف بشيطان الطاق وهو من
الروافض شارك كلا من المعتزلة والروافض في بدعهم وقلما يوجد
معتزلي الا وهو رافضى الا قليلا منهم انفرد بطامة وهي ان الله
لا يعلم الشيء الا ما قدره واراده واما قبل تقديره فيستحيل ان
يعلم ولو كان طالما بافعال عباده لاستحال ان يمتحنهم ويختبرهم *
وللمعتزلة اسام منها الثنوية سموها بذلك لقولهم الخير من الله والشر
من العبد ومنهم الكيسانية والتكسية والاحدية والوهمية
والتبرية والواسطية والواردية سموها بذلك لقولهم لا يدخل المؤمنون

النار وانما يردون عليها ومن ادخل النار لا يخرج منها
قط ومنهم المرقية لقولهم الكفار لا تحرق الا مرة والمقنية
القائلون بغناه الجنة والنار والواقفية القائلون بالوقف في
خلق القرآن ومنهم اللفظية القائلون بان الفاظ القرآن غير مخلوقة
والمترقة القائلون بان الله بكل مكان والقبرية القائلون بانكار
عذاب القبر * والفرقة الثانية الشبهة * وهم يظنون في اثبات
صفات الله تعالى ضد المعزلة * وهم سبع فرق * الهامية * اتباع
هشام بن الحكم ويقال لهم ايضا الحكمية * ومن قولهم الاله تعالى
كنزور السبكية الصافية تلاتا * من جواتبه ويرمون مقاتل بن سليمان
بانه قال هو لحم ودم على صورة الانسان وهو طويل عريض عميق
وان طوله مثل عرضة وعرضه مثل عمقه وهو ذولون وطم
ورائحة وهو سبعة اشبار بشر نفسه ولم يصح هذا القول عن مقاتل
* والجولقية * اتباع هشام بن سالم الجولقي وهو من الرافضة ايضا
ومن شنيع قوله ان الله تعالى على صورة الانسان نصفه الاعلى مجوف
ونصفه الاسفل مصمت وله شعر اسود وليس بلحم ودم بل هو نور
ساطع وله خمس حواس كحواس الانسان ويد ورجل وخن وعين
واذن وشعر اسود الا الفرج والحية * والبياتية * اتباع يسان بن
سمان القائل هو على صورة الانسان ويهلك كله الا وجهه لظاهر
الآية * كل شيء هالك الا وجهه * والمقبرية * اتباع مغيرة بن سعيد
الجهلي وهو ايضا من الروافض ومن شائع قوله ان اعضاء مبودهم على
صورة حروف الهجاء فالالف على صورة قدمية وزعم انه رجل من نور
على رأسه ناج من نور وزعم ان الله كتب باصبعه اعمال العباد من طاعة
ومعصية ونظر فيهما وغضب من معاصيهم ففرق فاجتمع من عرقه بخران

عذب وملح وزعم انه بكل مكان لا يخلو عنه مكان * والمنهالية * اصحاب
منهال بن ميمون * والزارية * اتباع زرارة بن اعين * واليونسية * اتباع
يونس بن عبد الرحمن القمي وكلهم من الرافض وسأني ذكرهم
ان شاء الله تعالى ومنهم ايضا * السبائية * والشاكية * والعملية *
والمستثنية * والبدعية * والعشرية * والازرية * ومنهم
الكرامية * اتباع محمد بن كرام السجستاني وهم طوائف * الهضيمية *
والاصحاقية * والجندية * وغير ذلك الا انهم يعدون فرقة
واحدة لان بعضهم لا يكفر بعضا وكلهم مجمعة الا ان فيهم من
قال هو قائم بنفسه * ومنهم من قال هو اجزاء مؤلفة وله جهات
ونهايات * ومن قول الكرامية ان الايمان هو قول مفرد وهو قول
لا اله الا الله سواء اعتقد او لا زعموا ان الله جسم وله حد ونهاية
من جهة السفلى ويجوز عليه ملاقة الاجسام اني تخته وانه على
العرش والعرش مماس له وانه محل الخواص من القول والارادة
والادراكات والريثات والسموعات وان الله لو علم احدا من عباده
لا يؤمن به لكان خلقه اياهم عبدا وانه يجوز ان يعزل نبيا من
الانبياء والازل ويجوز عندهم على الانبياء كل ذنب لا يوجب حدا
ولا يسقط عدالة وانه يجب على الله تعالى تواتر الرسل وانه يجوز
ان يكون امامان في وقت واحد وان عليا وعاوية كانا امامين
في وقت واحد الا ان عليا كان على السنة ومعاوية على خلافها
وافرد ابن كرام في الفقه باشيء منها ان المسافر يكفيه من صلوة
الخوف تكبيرتان واجاز الصلوة في ثوب مستغرق في الجحاسة وزعم ان
الصلوة والصوم والزكاة والحج وسائر العبادات تصح بغير نية وتكفي
نية الاسلام وان النية تجب في النوافل وانه يجوز الخروج من
الصلوة بالاكل والشرب والجماع عدا ثم البناء عليها وزعم بعض

الكرامية ان الله عليهما يعلم به جميع المعلومات والاخر يعلم به العلم الاول ﴿ الفرقة الثالثة القدريّة ﴾ الغلاة في اثبات القدرة للعبد في اثبات الخلق والايجاد وانه لا يحتاج في ذلك الى معاونه من جهة الله تعالى ﴿ الفرقة الرابعة المجبرة ﴾ الغلاة في نفي استطاعة العبد قبل الفعل ويمدء ومعه ونفي الاختيار له ونفي الكسب وهاتان الفرقتان متضادتان ثم افرقت المجبرة على ثلث فرق * الجهمية * اتباع جهم بن صفوان الترمذى مولى راسب وقتل في آخر دولة بنى امية وهو ينفي الصفات الالهية كلها ويقول لا يجوز ان يوصف البارى تعالى بصفة يوصف بها خلقه وان الانسان لا يقدر على شئ ولا يوصف بالقدرة ولا الاستطاعة وان الجنة والنار تفنيان وتنقطع حركات اهلها وان من عرف الله ولم ينطق بالايمان لم يكفر لان العلم لا يزول بالصمت وهو مؤمن مع ذلك وقد كفره المعتزلة في نفي الاستطاعة وكفره اهل السنة بنفي الصفات وخلق القرآن ونفي الرؤية وانفرد بجواز الخروج على السلطان الجائر وزعم ان علم الله حادث لا بصفة يوصف بها غيره * والبكرية * اتباع بكر بن اخت عبد الواحد وهو يوافق النظام في ان الانسان هو الروح يزعم ان البارى تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ويكلم الناس منها وان صاحب الكبرة منافق في الدرك الاسفل من النار وحاله اسوأ من حال الكافر وحرم اكل الثوم والبصل واوجب الوضوء من قرقرة البطن * والضرارية * اتباع ضرار بن عمرو انفرد باشياء منها ان الله تعالى يرى في القيامة بحاسة زائدة سادسة وانكر قرارة بن مسعود وشك في دين عامة المسلمين وقال لعلهم كفار وزعم ان الجسم اعراض مجتمعة كما قالت التجارية ومن جملة المجبرة * البطيخية * اتباع اسمعيل البطيخى * والصباحية * اتباع ابى صباح بن ممر * والفكرية * والخوفية *

﴿ الفرقة الخامسة المرجئة ﴾ والارجاء اما مشتق من الرجاء لان المرجئة يرجون لاصحاب المعاصي الثواب من الله تعالى فيقولون لا يضر مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة او يكون مشتقا من الارجاء وهو التأخير لانهم اخروا حكم اصحاب الكبار الى الآخرة وحققة المرجئة افهم الغلاة في اثبات الوعد والرجاء ونفى الوعيد والخوف عن المؤمنين وهم ثلثة اصناف صنف جمعوا بين الرجاء والقدر وهم غيلان وابو شمر من بنى حنيفة وصنف جمعوا بين الارجاء والجبر مثل جهم بن صفوان وصنف قال بالارجاء المحض وهم اربع فرق • اليونسية • اتباع يونس بن عمرو وهو غير يونس بن عبد الرحمن القمى الراضى زعم ان الايمان معرفة الله والخضوع له والمحبة والاقرار بانه واحد ليس كمثل شئ • والغسانية • اتباع غسان بن ابان الكوفي المكنى بعبسى عليه السلام وتلد لمحمد بن الحسن الشيباني ومذهبه في الايمان كذهب يونس الا انه يقول كل خصلة من خصال الايمان تسمى بعض الايمان ويونس يقول كل خصلة ليست بايمان ولا بعض ايمان وزعم غسان ان الايمان لا يزيد ولا ينقص وعن ابي حنيفة رحمه الله الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان فلا يزيد ولا ينقص كقرص الشمس • والثوبانية • اتباع ثوبان المرتضى ثم الخارجى المعتزلى وكان يقال له جامع التفائض هاجر الخصائص ومن قوله الايمان هو المعرفة والاقرار والايمان فعل ما يجب في العقل فعليه فواجب الايمان بالعقل قبل ورود الشرع وفارق الغسانية واليونسية في ذلك • والثؤنية • اتباع ابي معاذ التؤمى الفيلسوف زعم ان من ترك فريضة لا يقال له فاسق على الاطلاق ولكن ترك الفريضة فسق وزعم ان هذه الخصال التى تكون جلتها ايمانا فواحدة منها ليست بايمان ولا بعض ايمان وان من قتل نيا كفرا لاجل

القل بل لاستخفافه به وبغضه له ومن فرق المرجئة * الرئيسية *
اتباع بشر بن غياث المرسى كان عراقي المذهب في العقد تليذا
لقاضي ابي يوسف يعقوب الحضرمي وقال بنى الصفات وخلق
القرآن فاكفرته الصفاتية بذلك وزعم ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى
ولا استطاعة مع الفعل فاكفرته المعتزلة بذلك وزعم ان الايمان هو
التصديق بالقلب وهو مذهب ابن الربودي ولما ناظره الشافعي
في مسألة خلق القرآن ونفى الصفات قال له نصفك كافر لقولك
بخلق القرآن ونفى الصفات ونصفك مؤمن لقولك بالقضاء والقدر
وخلق اكتساب العباد وبشر معدود من المعتزلة انفيه الصفات
وقوله بخلق القرآن ومن فرق المرجئة * الصالحة * اتباع صالح
بن عمرو بن صالح * والجمهرية * اتباع جهم بن محمد التميمي
* والزيادية * اتباع محمد بن زياد الكوفي * والشيبية * اتباع محمد بن
شبيب * والناقضية والبهيمية * ومن المرجئة جماعة من الأئمة
كسعيد بن جبير وطلق بن حبيب وعمرو بن مرة ومحارب بن دثار
وعمر بن ذر وجاد بن سليمان وابي هذائل وخالفوا القدرية والخوارج
والمرجئة في انهم لم يكفروا بالكبائر ولا حكموا بتخليد مرتكبها في
النار ولا سبوا احدا من الصحابة ولا وقعوا فيهم * واول من وضع
الارزاء ابو محمد الحسن بن محمد المعروف بابن الحنفية بن علي بن ابي طالب
وتكلم فيه وصارت المرجئة بعده اربعة انواع الاول مرجئة الخوارج
الثاني مرجئة القدرية الثالث مرجئة الجبرية الرابع مرجئة
الصالحة وكان الحسن بن محمد بن الحنفية يكتب كتابه الى الامصار
يدعو اليه الارزاء الا انه لم يؤخر العمل عن الايمان كما قال بعضهم
بل قال اداء الطامات وترك المعاصي ليس من الايمان لا يزول هو
زوالها وقال ابن قتيبة اول من وضع الارزاء بالبصرة حسان

بن بلال بن الحارث المزني وذكر بعضهم ان اول من وضع الارجاء
ابوسلت السمان ومات سنة اثنين وخسين ومائة في الفرقة السادسة
الحرورية في الغلاة في اثبات الوعيد والخوف على المؤمنين والتخليد
في النار مع وجود الايمان وهم قوم من النواصب الخوارج وهم
مضادون المرجئة في النفي والاثبات والوعد والوعيد ومن مفرداتهم
ان من ارتكب كبيرة فهو مشرك ومذهب عامة الخوارج انه كافر
وليس بمشرك وقال بعضهم هو متافق في الدرك الاسفل من النار
ففسد الحرورية ان الاسم يتغير بارتكاب الكبيرة الواحدة فلا يسمى
مؤمناً بل كافراً مشركاً والحكم فيه انه يخلد في النار واتفقوا على
ان الايمان هو اجتناب كل معصية وقيل لهم الحرورية لانهم خرجوا
الى حروراء لقنل على بن ابي غالب رضى الله عنه وعدتهم اثنا عشر
الفا ثم سار على رضى الله عنه اليهم وناظرهم ثم قاتلهم وهم اربعة
آلاف فانضم اليهم جماعة حتى بلغوا اثني عشر الفا في الفرقة
السابعة التجارية في اتباع الحسين بن محمد بن عبد الله النجار ابي عبد
الله كان حائكاً وقيل انه كان يعمل الموازين وانه كان من اهل قم كان
من جلة المجبرة وملكبيهم وله مع النظام عدة مناظرات منها انه ناظره
مرة فلما لم يلحن بحجته رفضه النظام وقال له قم اخرى الله من ينسبك
الى شيء من العلم والفهم فانصرف محموا واعتل حتى مات وهم اكثر
معتزلة الرى وجهاتها وهم يوافقون اهل السنة في مسألة القضاء
والقدر واكتساب العباد وفي الوعد والوعيد وامامة ابي بكر رضى الله
عنه ويوافقون المعتزلة في نفي الصفات وخلق القرآن وفي الرؤية
وهم ثلث فرق البرغوية والزعفرانية والمندركية في الفرقة الثامنة
الجهمية في اتباع جهم بن صفوان وهم يوافقون اهل السنة في
مسألة القضاء والقدر مع ميل الى الجبر وينفون الصفات والرؤية

ويقولون بخلق القرآن وهم فرقة عظيمة وعدادهم في الممثلة
 المجبرة ﴿ الفرقة التاسعة الروافض ﴾ الغلاة في حب علي بن
 بن ابي طالب وبغض ابي بكر وعمر وعثمان وعائشة ومعاوية في
 آخرين من الصحابة رضى الله عنهم اجعين وسموا رفضة لان زيد
 بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم امتنع من لعن
 ابي بكر وعمر رضى الله عنهما وقال هما وزرا جدى محمد صلى الله
 عليه وسلم فرفضوا رأيه ومنهم من قال لانهم رفضوا رأى الصحابة
 رضى الله عنهم حيث بايعوا ابا بكر وعمر رضى الله عنهما * وقد اختلف
 الناس في الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب
 الجمهور الى انه ابو بكر الصديق رضى الله عنه وقال العباسية
 والربوذية اتباع ابي هريرة الربوذي وقيل اتباع العباس الربوذي
 هو العباس ابن عبد المطلب رضى الله عنه لانه العم والوارث فهو احق
 من ابن العم وقال العثمانية وبنو امية هو عثمان بن عفان رضى الله
 تعالى عنه وذهب آخرون الى غير ذلك وقال الرافضة هو علي
 بن ابي طالب ثم اختلفوا في الامامة اختلفا كثيرا حتى بلغت فرقهم
 ثلثمائة فرقة والمشهور منها عشرون فرقة الزيدية والصباحية اقرؤا
 امامة ابي بكر رضى الله عنه ورأوا انه لا نص في امامة علي رضى الله
 عنه واختلفوا في امامة عثمان رضى الله عنه فأنكرها بعضهم
 واقر بعضهم انه الامام بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه لكن قالوا
 على افضل من ابي بكر وامامة الفضول جائزة وقال الغلاة هو علي
 بالنص ثم الحسن وبعده الحسين وصار بعد الحسين الامر شورى وقال
 بعضهم لم يرد النص الا بامامة علي فقط وقال آخرون نص علي علي
 بالوصف لا بالعين والاسم وقال بعضهم قد جاء النص علي امامة
 اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر وفرقهم العشرون هي * الامامية *

وهم مختلفون في الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغم
 اكثرهم ان الامامة في علي بن ابي طالب واولاده بنص النبي صلى الله
 عليه وسلم وان الصحابة كلهم قد ارتدوا الا عليا وابنيه الحسن
 والحسين واباذر الغفاري و سلمان الفارسي وطائفة يسيرة واول من
 تكلم في مذهب الامامية علي بن اسمعيل بن ميثم التمار وكان من اصحاب
 علي بن ابي طالب وذهبت القطعية منهم الى ان الامامة في علي ثم في
 الحسن ثم في الحسين ثم في علي بن الحسين ثم في محمد بن علي ثم في
 جعفر بن محمد ثم في موسى بن جعفر ثم في علي بن موسى وقطعوا
 الامامة عليه فسموا القطعية لذلك ولم يكتبوا امامة محمد بن موسى
 ولا امامة الحسين بن علي بن موسى وقالت النواوسية جعفر بن محمد
 لم يمت وهو حي ينتظر وقالت المباركية اتباع مبارك الامام بعد
 جعفر بن محمد ابنه اسمعيل بن جعفر ثم محمد بن اسمعيل وقالت
 الشيعية اتباع يحيى بن شبيب الاحمسي كان مع المختار قائدا من قواده
 قانفذه اميرا على جيش البصرة يقاتل مصعب بن الزبير فقتل بالمدار
 الامامة بعد جعفر في ابنه محمد واولاده وقالت العمرية اتباع معمر الامامة
 بعد جعفر في ابنه عبد الله بن جعفر واولاده ويقال لهم القطعية لان
 عبد الله بن جعفر كان افطح الرجاء وقالت الواقفية الامام بعد جعفر ابنه
 موسى بن جعفر وهو حي لم يمت وهو الامام المنتظر وسموا الواقفية
 لوقوفهم على امامة موسى وقالت الزرارية اتباع زرارة بن اعين
 الامام بعد جعفر ابنه عبد الله الا انه سأل عن مسائل فلم يمكنه
 الجواب عنها فادعى امامة موسى بن جعفر من بعده وقات
 الفضلية اتباع الفضل بن عمرو الامام بعد جعفر ابنه موسى وانه
 مات فانتقلت الامامة الى ابنه محمد بن موسى وقالت المفوضة من
 الامامية ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم وفوض اليه

خلق العالم وتديره وقال بعضهم بل فوض ذلك الى علي بن ابي طالب • والفرقة الثانية • من فرق الروافض الكيسانية اتباع كيسان مولى علي بن ابي طالب واخذ عن محمد بن الحنفية وقيل بل كيسان اسم المختار بن عبيد الثقفي الذي قام لاختار الحسين رضي الله عنه زعموا ان الامام بعد علي ابنه محمد بن الحنفية لانه اعطاه الراية يوم الجمل ولان الحسين اوصى اليه عند خروجه الى الكوفة ثم اختلفوا في الامام بعد ابن الحنفية فقال بعضهم رجع الامر بعده الى اولاد الحسن والحسين وقيل بل انتقل الى ابي هاشم عبد الله بن محمد ابن الحنفية وقالت الكرية اتباع ابي كرب بن ابن الحنفية حتى لم يمت وهو الامام المنتظر ومن قول الكيسانية ان البدأ جائز على الله وهو كفر صريح • والفرقة الثالثة الخطابية • اتباع ابي الخطاب محمد بن ابي ثور وقيل محمد بن ابي يزيد الاجدع ومذهبه الغلوي جعفر بن محمد الصادق وهو ايضا من المشبهة واتباعه حسون فرقة وكلهم متفقون على ان الائمة مثل علي واولاده كلهم انبياء وانه لا بد من رسولين لكل امة احدهما ناطق والآخر صامت فكان محمد ناطقا وعلي صامتا وان جعفر بن محمد الصادق كان نبيا ثم انتقلت النبوة الى ابي الخطاب الاجدع وجوزوا كلهم شهادة الزور لموافقيهم وزعموا انهم عالمون بما هو كائن الى يوم القيامة وقالت المعمرية منهم الامام بعد ابي الخطاب رجل اسم عمر وزعموا ان الدنيا لا تنفي وان الجنة هي ما يصيب الانسان من الخير في الدنيا والنار ضد ذلك واباحوا شرب الخمر والزنا وسائر المحرمات ودابوا بترك الصلوة وقالوا بالتساح وان الناس لا يموتون وانما ترفع ارواحهم الى خيرهم وقالت البرزقية منهم ان جعفر بن محمد الله وليس هو الذي يراه الناس وانما تشبه على الناس وزعموا ان كل مؤمن يوحى اليه وان منهم من هو خير من جبريل وميكائيل ومحمد صلى الله عليه

وسلم وزعوا انهم يرون امواتهم بكرة وعشيا وقالت الصميرية منهم
اتباع عمر بن بيان الجعلى مثل ذلك كله وخالفوهم في ان الناس
لا يموتون واقتربت الخطابية بعد قتل ابى الخطاب فرقا منها فرقة زعمت
ان الامام بعد ابى الخطاب عمر بن بيان الجعلى ومقاتهم كقالة البرزنية
الا ان هؤلاء اعترفوا بموتهم ونصبوا خيمة على كناسة الكوفة
يجتمعون فيها على عبادة جعفر الصادق فبلغ ذلك يزيد بن عمر
فصلب عمر بن بيان في كناسة الكوفة ومن فرقهم المفضلية اتباع
مفضل الصيرفي زعم ان جعفر بن محمد اله فطرده ولعنه وزعت
الخطابية باجمعها ان جعفر بن محمد الصادق اودعهم جلدا يقال له
جعفر فيه كل ما يحتاجون اليه من علم الغيب وتفسير القرآن وزعموا
لنهم الله ان قوله تعالى ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة معناه عابسه ام
المؤمنين رضى الله عنها وان الخمر والميسر ابوبكر وعمر رضى الله
عنهما وان الجبت والطاغوت معوية بن ابى سفيان وعمر بن العاص
رضى الله عنهما * والفرقة الرابعة "الزيدية" * اتباع زيد بن على
بن الحسين بن على بن ابى طالب رضى الله عنهم القائلون بامامته وامامة
من اجتمع فيه ست خصال العلم والزهد والشجاعة وان يكون من
اولاد فاطمة الزهراء رضى الله عنها حسنيا او حسينا ومنهم من زاد
صباحه الوجه وان لا يكون فيه آفة وهم يوافقون المستقلة في
اصولهم كلها الا في مسألة الامامة واخذ مذهب زيد بن على عن
واصل بن عطاء وكان يفضل عليا على ابى بكر وعمر مع القول
بامامتهما وهم اربع فرق الجارودية اتباع ابى الجارود ويكنى ابا التجم
زياد بن المنذر المبدى زعم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نص
على امامة على بالوصف لا بالتسمية وان الناس كفروا بتركهم مبايعة
على رضى الله عنه والحسن والحسين واولادهما والحريرية اتباع

سليم بن جرير ومن قوله لم يكفر الناس بتركهم مبايعته على بل
 اخطأوا بتركه الافضل وهو على وكفروا الجارودية بتكفيرهم الصحابة
 الا انهم كفروا عثمان بن عفان بالاحداث التي احداثها وقالوا لم ينص
 على علي امامة احد وصار الامر من بعده شورى ومنهم البترية اتباع
 الحسن بن صالح بن كشير الا بتر وقولهم ان عليا افضل واولى
 بالامامة غير ان ابا بكر كان اماما ولم تكن امامته خطأ ولا كفرا بل
 ترك علي الامامة له واما عثمان فيتوقف فيه ومنهم اليعقوبية اتباع
 يعقوب وهم يقولون بامامة ابي بكر وعمر وينبئون عن تبرا منها
 وينكرون رجعه الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة وينبأون من
 دان بها الا انهم متفقون على تفضيل علي على ابي بكر وعمر من
 غير تنسيقهما وتكفيرهما ولا لعنهما ولا الطعن على احد من الصحابة
 رضوان الله عليهم اجمعين * والفرقة الخامسة السبائية * اتباع
 عبد الله بن سبأ الذي قال شفاها لعلي بن ابي طالب انت الاله وكان
 من اليهود ويقول في يوشع بن نون مثل قوله ذلك في علي وزعم
 ان عليا لم يقتل وانه حي لم يميت وانه في السحاب وان الرعد صوته
 والبرق سوطه وانه ينزل الى الارض بعد حين فبهجه الله * والفرقة
 السادسة الكابلية * اتباع ابي كابل اكفر جميع الصحابة بتركهم بيعته
 على وكفر عليا بتركه قتالهم وقال ينسخ الانوار الالهية في الائمة
 * والفرقة السابعة البائية * اتباع بيان بن سميان زعم ان روح
 الاله حل في الانبياء ثم في علي وبعده في محمد بن الحنفية ثم في
 ابنه ابي هاشم عبد الله بن محمد ثم حل بعد ابي هاشم في بيان بن
 سميان يعني نفسه لعنه الله * والفرقة الثامنة المغيرة * اتباع
 مغيرة بن سعيد الجعفي مولى خالد بن عبد الله طلب الامامة لنفسه
 بعد محمد بن عبد الله بن الحسن فخرج علي خالد بن عبد الله القمري

بالكوفة في عشرين رجلا فمطعموا به فقال خالد الطعموني ماء
وهو على النبر فقير بذلك والغيرة هذا قال بالتشبيه الفاحش وادعى
اثبوت وزعم ان معجزته علمه بالاسم الاعظم وانه يحى الموتى وزعم ان الله
لما اراد ان يخلق العالم كتب باصبعه اعمال عباد فغضب من معاصيهم
ففرق فاجتمع من عرقه بحران احدهما ملح والآخر عذب فخلق
من البحر العذب الشيعة وخلق الكفرة من البحر الملح وزعم ان
المهدي يخرج وهو محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي
طالب • والفرقة التاسعة الهشامية • وهم صنفان احدهما اتباع
هشام بن الحكم والثاني اتباع هشام الجولاني وهما يقولان لا تجوز
المعصية على الامام وتجوز على الانبياء وان محمدا عصي به في
اخذ الفداء من اسرى بدر كذبا لعنهما الله وهما ايضا مع ذلك من
المشبهة • والفرقة العاشرة الزرارية • اتباع زرارة بن اعين احد
الفلاة في الرضى وزعم مع ذلك ان الله تعالى لم يكن في الازل
طالا ولا قادرا حتى اكذب لنفسه جميع ذلك فجهه الله • والفرقة
الحادية عشرة الجناحية • اتباع عبدالله بن معاوية ذى الجناحين
بن ابي طالب وزعم انه اله وان العلم ينبت في قلبه كما تنبت الكفاة
وان روح الاله دارت في الانبياء كما كانت في علي واولاده ثم صارت
فيه مذهبهم اسفلال الخمر والميتة ونكاح المحارم وانكروا القيامة
وتأولوا قوله تعالى • ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح
فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعلوا الصالحات • وزعموا ان كل ما في
القرآن من تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير كناية عن قوم يلزم
بفضهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية وكل ما في القرآن من
القرائض التي امر الله بها كناية عن من يلزم موالاتهم مثل علي
والحسن والحسين واولادهم • والثانية عشرة النصورية • اتباع ابي

المنصور المجلى احد الغلاة الشبهة زعم ان الامامة انتقلت اليه بعد
 محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب
 وانه عرج به الى السماء بعد انتقال الامامة اليه وان معبوده معج
 يده على رأسه وقال له يابني بلغ عنى آية الكسف الساقط من
 السماء في قوله تعالى * وان يروا كسفا من السماء ساقطاً يقولوا
 سحب مكرهم * وزعم ان اهل الجنة قوم تجب موالاتهم مثل علي
 بن ابي طالب و اولاده وان اهل النار قوم تجب معاداتهم مثل ابي
 بكر وعمر وعثمان ومعاوية رضى الله عنهم * والثالثة عشرة
 الفرية * زعوا انهم الله ان جبرائيل اخطأ فانه ارسل الى علي
 بن ابي طالب فجهأ الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وجعلوا
 شعارهم اذا اجتمعوا ان يقولوا انوا صاحب الریش يضون جبرائيل
 عليه السلام وعابهم الائمة * والرابعة عشرة الذمية * بفتح الذال
 المججمة زعوا اخراهم الله ان علي بن ابي طالب بعثه الله نبيا وانه
 بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليظهر امره فادعى النبوة لنفسه
 وارضى عليا بان زوجه ابنته وموله ومنهم العلوية اتباع عليان
 بن ذراع السدوسي وقيل الاسدي كان يفضل عليا على النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم وزعم ان عليا بعث محمدا وكان لعنه الله
 يذم النبي صلى الله عليه وسلم زعمه ان محمدا بعث ليدعو الى علي
 فدعا الى نفسه ومن العلوية من يقول بالهبة محمد وعلى جيسا
 ويقدمون محمدا في الالهية ويقال لهم الميعة ومنهم من قال بالهبة
 خسة وهم اصحاب الكساء محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين
 وقالوا خستهم شئ واحد والروح حالة فيهم بالسوية لافضل لواحد
 منهم على الآخر وكرهوا ان يقولوا فاطمة بالهاء فقالوا فاطم قال
 بعضهم

* توليت بعد الله في الدين خمسة * نبيا وسبطيه وشيخا وفاطما *

* والخامسة عشرة اليونسية * اتباع يونس بن عبد الله القمي احد
 آفلة المشبهة * والسادسة عشرة الرزامية * اتباع رزام بن سابق
 زعم ان الامامة انتقلت بعد علي بن ابي طالب الى ابنه محمد بن الحنفية
 ثم الى ابنه ابي هاشم ثم الى علي بن عبد الله بن عباس بالوصية ثم
 الى ابنه محمد بن علي قاوصي بها محمد الى ابي العباس عبد الله بن
 محمد السفاح الظالم المتروك في المذاهب الجاهل بمقوق اهل البيت
 * والسابعة عشرة الشيطانية * اتباع محمد بن الثمان شيطان الطاق
 وقد شارك المعتزلة والرافضة في ججع مذهبهم وانفرد باعظم الكفر
 قائله الله و هو انه زعم ان الله لا يعلم الشيء حتى يقدره وقبل ذلك
 يستحيل علمه * والثامنة عشرة البسليمية * وهم من الراوندية زعوا
 ان الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم صارت في علي
 واولاده الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية ثم في ابي هاشم عبد الله
 بن محمد بن الحنفية وانتقلت منه الى علي بن عبد الله بن عباس بوصية
 اليه ثم الى ابي العباس السفاح ثم الى ابي سلعة صاحب دولة بني
 العباس وقام بناحية كش فيما وراء النهر رجل من اهل مرو اعور
 يقال له هاشم ادعى ان اباسلمة كان اليها انتقل الى روح الله ثم انتقل
 اليه بعده فانتشرت دعوته هناك واحتجب عن اصحابه واتخذ له وجها
 من ذهب فعرف بالصيغ ثم ان اصحابه طلبوا رؤيته فوعدهم ان يريهم
 نفسه ان لم يحترقوا وعمل نجاء مرآة مرآة محرفة تعكس شعاع
 الشمس فلما دخلوا عليه احترق بعضهم ورجع الباقيون وقد فتوا
 واعتقدوا انه اله لا تتركه الابصار ونادوا في حروبهم بالهية
 * والتاسعة عشرة الجعفرية * والعشرون الصباحية * وهم
 والزيدية مثل الشيعة قائمهم يقولون بالامامة ابي بكر وانه لانص في

امامة على معاته عندهم افضل وابوبكر مفضول وعن الروافض
الخلوية والناعية والشريكية يزعمون ان عليا شريك محمد صلى الله عليه
وسلم والتساهفية القائلون ان الارواح تتناسخ واللاغيه والمخطئة
الذين يزعمون ان جبرائيل اخطأ والاصحافية والخلقية الذين يقولون
لا تجوز الصلوة خلف غير الامام والرجعية القائلون سيرجع على بن
ابي طالب وينتقم من اعدائه والتربصية الذين يترقبون خروج
المهدي والامرية والجبية والجلالية والكريدية اتباع ابي كريب
الضرير والخزنية اتباع عبد الله بن عمرو الحزني * الفرقة العاشرة
الخوارج * ويقال لهم النواصب والحرورية نسبة الى حروراء موضع
خرج فيه اولهم على علي رضي الله عنه وهم الغلاة في حب ابي بكر
وعمر وبغض علي بن ابي طالب رضوان الله عليهم اجمعين ولا اجهل
منهم فانهم القاسطون المارقون خرجوا على علي رضي الله عنه وانفصلوا
عنه بالجملة وتبرأوا منه ومنهم من صحبه ومنهم من كان في زمنه
وهم جماعة قد دون الناس اخبارهم وهم عشرون فرقة
* الاولى * يقال لهم الحكمية لانهم خرجوا على علي رضي الله عنه في
صفتين وقالوا لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وانحازوا عنه الى حروراء
ثم الى النهروان وسبب ذلك انهم حملوه على التهاكم الى من حكم
بكتاب الله فلما رضى بذلك وكانت قضية الحكمين ابي موسى الاشعري
وهو عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص فغضبوا من ذلك واثبوا
عليها وقالوا في شعارهم لا حكم الا لله ورسوله وكان امامهم في التكليم
عبد الله بن الكواء * والثانية الازارقة * اتباع ابي راشد نافع بن
الازرق بن قيس بن نهار بن انسان بن اسد بن صبرة بن ذهل بن
الدؤل بن حنيفة الخارج بالبصرة في امام عبد الله بن الزبير وهم على
التبري من عثمان وعلي والاطعن عليهما وان دار مخالفتهم

دار كفر وان من اقام بدار الكفر فهو كافر وان اطفال مخالفهم في النار
ويحل قتلهم وانكروا رجم الزاني وقالوا من قذف محصنة حد ومن
قذف محصنا لا يحد ويقطع السارق في القليل والكثير * والثالثة
النجذات * ولم يقل فيهم النجذية ليعرف بينهم وبين من انتسب الى
بلاد نجد فانهم اتباع نجد بن عويمر وهو عامر الخنق الخارج بالجماعة
وكان رأسا ذا مقالة مفردة وتسمى بامير المؤمنين وبعث عطية بن
الاسود الى سجستان فاطهر مذهبهم يبرو فمرفت اتباعه بالطوية
ومذهبهم ان الدين امران احدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله
وتحريم دماء المسلمين واموالهم والثاني الاقرار بما جاء من عند الله
تعالى بجملة وما سوى ذلك من التحريم والتحليل وسائر الشرائع فان
الناس يعذرون بجهلها وانه لا يأثم المجتهد اذا اخطأ وان من خالف
ان لا يعذب المجتهد فقد كفر واستحلوا دماء اهل الذمة في دار التقية
وقالوا من نظر نظرة محرمة او كذب كذبة او اصر على صغيرة
ولم يتب منها فهو كافر ومن زنى او سرق او شرب خرا من غير ان
يصر على ذلك فهو مؤمن غير كافر * والرابعة الصفرية *
اتباع زياد بن الاصفر ويقال اتباع الثعمان بن صفر وقيل بل نسبوا
الى عبد الله بن صفار وهو احد بني مقاعص وهو الحارث بن عمرو
بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم بن اد بن طابخة بن الياس بن
مضر بن نزار وقيل عبد الله بن الصفار من بني صويم بن مقاعص
وقيل سموا بذلك لاصفرة علاتهم وزعم بعضهم ان الصفرية بكسر
الصاد وقد وافق الصفرية الازارقة في جميع بدعهم الا في قتل
الاطفال ويقال للصفرية الزيامية ويقال لهم ايضا النكار من
اجل انهم ينقصون نصف على وثلاث عثمان وسدس عايشة رضي الله
عنهم * والخامسة المجاربة * اتباع عبد الصكر بن مجرد

* والسادسة "الميمنية" * اتباع ميمون بن عمران وهم طائفة من
 البجاردة وافقوا الازارقة الا في شيئين احدهما قولهم نحب البراءة
 من الاطفال حتى يبلغوا ويصفوا الإسلام والثاني اسهلل اموال
 المخالفين لهم فلم تستهل الميمنية مال احد خالفهم ما لم يقتل المالك
 فاذا قتل صار ماله فينا الا انهم ازدادوا كفرا على كفرهم واجازوا
 نكاح بنات البنات وبنات البنين وبنات اولاد الاخوة وبنات اولاد
 الاخوات فقط * والسابعة "الشعبية" * وهم طائفة من البجاردة وافقوا
 الميمنية في جميع بدعهم الا في الاستطاعة والمشيئة فان الميمنية مالت الى
 القدرية * والثامنة "الحمرية" * اتباع حرة بن ادرك الشامي
 الخارج بخراسان في خلافة هارون بن محمد الرشيد وكره عيشه
 وفساده ثم فض جوع عيسى بن علي عامل خراسان وقتل منهم
 خلقا كثيرا فانهم من عيسى الى كابل وآل امر حرة الى ان غرق
 في كرمان بواد هناك فعرفت اصحابه بالحمرية وكان يقول بالقدر
 فكفرته الازارقة بذلك وقال اطفال المشركين في النار فكفرته
 القدرية بذلك وكان لا يستهل غنائم اعدائه بل يأمر باحراق جميع
 ما يغمه منهم * والتاسعة "الخازمية" * وهم فرقة من البجاردة قالوا
 في القدر والمشيئة كقول اهل السنة وخالفوا الخوارج في الولاية
 والعبادة فقالوا لم يزل الله تعالى محبا لاوليائه ومبغضا لاعدائه
 * والعاشره "المعلومية" مع المجهولية * تباينت في مسئلتين احدهما
 قالت المعلومية من لم يعرف الله تعالى بجميع اسمائه فهو كافر وقالت
 المجهولية لا يكون كافرا والثانية وافقت المعلومية اهل السنة في
 مسألة القدر والمشيئة والمجهولية وافقت القدرية في ذلك
 * والحادية عشرة "الصلتية" * اتباع عثمان بن ابي الصلت وهم
 طائفة من البجاردة انفردوا بقولهم من اسلم توليته لكن تبرأ من

اطفاله لانه ليس للاطفال اسلام حتى يبلغوا * والثانية عشرة
و الثالثة عشرة الاحسنة والعبدية * وهما فرقان من الثعالبه اتباع
ثعلبه بن عامر وكان ثعلبه هذا مع عبد الكريم بن عجرد ثم اختلفا
في الاطفال فقال عبد الكريم تنبرا منهم قبل البلوغ وقال ثعلبه لا تنبرا
منهم بل نقول نتولى الصغار فلم تزل الثعالبه على هذا الى ان خرج
رجل صرف بالاخنس فقال تتوقف عن جبع من في دار التقية الا من
عرفنا منه ايمانا فانا نتولاه ومن عرفنا منه كفرا تنبرا منا ولا يجوز
ان نبدا احدا بقتال فتبرأت منه الثعالبه ومهوه بالاخنس لانه خنس
منهم اى رجع عنهم ثم خرجت فرقة من الثعالبه قيل لها المعبدية
اتباع معبد فضالفت الثعالبه في اخذ الزكوة من العبد والبهائم وكفرت
كل فرقة منهما الاخرى * والرابعة عشرة الشيبانية * اتباع شيان
بن سلمه الخسارج في ايام ابى مسلم الخراساني القائم بدعوة الخلفاء
العباسيين وكان معه فتبرأت منه الثعالبه لمعاوته لابي مسلم وهو اول
من اظهر القول بالتشبيه تعالى الله عن ذلك * والخامسة عشرة
الشيبية * اتباع شيب بن يزيد بن ابى نعيم الخسارج في خلافة
عبد الملك بن مروان وصاحب الحروب العظيمة مع الحجاج بن يوسف
الثقفى وهم على ما كانت عليه الحكمة الاولى الا انهم انفردوا عن
الخوارج بجواز امامه المرأة وخلافتها واستخلف شيب هذا امامه
غزاه فدخلت الكوفة وقامت خطيبه وصلت الصبح بالسجدة الجامع
فقرأت فى الركعة الاولى بالقرة وفى الثانية بآل عمران واخبار
شيب طوبه * والسادسة عشرة الرشيدية * اتباع رشيد ويقال
لهم ايضا العشرية من اجل انهم كانوا ياخذون نصف العشر مما
سقت الانهار فقال لهم زياد بن عبد الرحمن يجب فيه العشر فتبرأت
كل فرقة من الاخرى وكفرت بها بذلك * والسابعة عشرة المكرمية *

اتباع ابي المكرم ومن قوله تارك الصلوة كافر وليس كفره لتارك الصلوة لكن لجهله بالله وكذا قوله في سائر الكبار * والثامنة عشرة الحفصية * اتباع حفص بن المقدم احد اصحاب عبد الله بن ابي ابيض تفرد بقوله من عرف الله تعالى وكفر بما سواه من رسول وغيره فهو كافر وليس بمشرك فانكر ذلك الاباضية وقالوا بل هو مشرك * والتاسعة عشرة الاباضية * اتباع عبد الله بن ابيض من بني مقلص واسمه الحرث بن عمرو ويقال بل ينسبون الى ابيض بضم الهمزة وهي قرية بالمرض من اليمامة نزل بها نجدة بن عامر وخرج عبد الله بن ابيض في ايام مروان وكان من غلاة الحكة * والفرقة العشرون اليزيدية * اتباع يزيد بن ابي ابيسه وكان اباضيا فانفرد ببدعه قبيحه وهي ان الله تعالى سيبعث رسولا من العجم ويزل عليه كتابا جله واحدة ينسخ به شريعته محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن فرق الخوارج ايضا الحارثية والاصومية اتباع يحيى بن اصوم والبهسية اتباع ابي اليهمس الهيصم بن خالد من بني سعيد بن ضبعة كان في زمن الحجاج وقتل بالمدينة وصلب واليعقوبية اتباع يعقوب بن علي الكوفي ومن فرقهم الفضلية اتباع فضل بن عبد الله والشراخية اتباع عبد الله بن شراخ والضهاكية اتباع الضهاك والخوارج يقال لهم الشراة واحدهم شاري مشتق من شرى الرجل اذا الخ ومغناه يستمرى بالشراة من قول الخوارج شربنا انفسنا لدين الله قهن لذلك شراة وقيل انه من قولهم شاربته اى لاجبته وماربته وقيل شرى الرجل غضبا اذا استطار غضبا وقيل لهم هذا لشدة غضبهم على المسلمين

﴿ ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية ﴾

﴿ الى ان انتشر مذهب الاشعرية ﴾

اعلم ان الله تعالى لما بعث من العرب نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا الى الناس جميعا وصف لهم ربهم سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه الكريمة في كتابه العزيز الذي نزل به على قلبه صلى الله عليه وسلم الروح الامين وبما اوحى اليه ربه تعالى فلم يسأله صلى الله عليه وآله وسلم احد من العرب باسرهم قروبهم وبدويهم عن معنى شيء من ذلك كما كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن امر الصلوة والزكاة والصيام والحج وغير ذلك مما لله سبحانه فيه امر ونهي وكما سألوه صلى الله عليه وسلم عن احوال القيامة والجنة والنار اذ لو سأله انسان منهم عن شيء من الصفات الالهية لتقل كما نقلت الاحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وسلم في احكام الحلال والحرام وفي الترغيب والترهيب واحوال القيامة والملاحم والفتن ونحو ذلك مما تضمنته كتب الحديث معاجها ومسايدها وجوامعها ومن امعن النظر في دواوين الحديث النبوي ووقف على الآثار السلفية علم انه لم يرد قط من طريق صحيح ولا سقيم عن احد من الصحابة رضی الله عنهم على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى شيء مما وصف الرب سبحانه به نفسه الكريمة في القرآن الكريم وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بل كلهم فهموا معنى ذلك وسكتوا عن الكلام في الصفات نعم ولا فرق احد منهم بين كونها صفة ذات او صفة فعل وانما اجتنبوا له تعالى صفات ازلية من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والجلال والاکرام والجلود والانعام

والعز والعتمة وساقوا الكلام سوقا واحدا وهكذا اتبوا رضى الله عنهم ما اطلقه الله سبحانه على نفسه الكريمة من الوجه واليد ونحو ذلك مع نفي مماثلة المخلوقين فاتبوا رضى الله عنهم بلا تشبيه ونزهوا عن غير تعطيل ولم يتعرض مع ذلك احد منهم الى تأويل شئ من هذا ورأوا باجهم اجراء الصفات كما وردت ولم يكن عند احد منهم ما يستدل به على وحدانية الله تعالى وعلى اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم سوى كتاب الله ولا عرف احد منهم شيئا من الطرق الكلامية ولا مسائل الفلسفة فضى عصر الصحابة رضى الله عنهم على هذا الى ان حدث في زمنهم القول بالقدر وان الامر انفسه اى ان الله تعالى لم يقدر على خلقه شيئا مما هم عليه وكان اول من قال بالقدر في الاسلام معبد بن خالد الجهنى وكان يجالس الحسن بن الحسين البصرى فتكلم في القدر بالبصرة وسلك اهل البصرة مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد يتكلم واخذ معبد هذا الراى عن رجل من الاساورة يقال له ابويونس سنسويه ويعرف بالاسوارى فلما عظمت الفتنة به عذبه الحجاج وصلبه بامر عبد الملك بن مروان سنة ثمانين ولما بلغ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مقالة معبد في القدر تبرأ من القدرية واقتدى بمعبد في بدعته هذه فجاءه واخذ السلف رحيمهم الله في ذم القدرية وحذروا منهم كما هو معروف في كتب الحديث وكان عطية بن يسار قاضيا يرى القدر وكان يأتي هو ومعبد الجهنى الى الحسن البصرى فيقولان له ان هؤلاء يسفكون السماء ويقولون انما تجري اعمالنا على قدر الله فقال كذب اعداء الله فطعن عليه بهذا ومثله وحدث ايضا في زمن الصحابة رضى الله عنهم مذهب الخوارج وصرحوا بالكفر بالذنوب والخروج على الامام وقتاله فتأخرهم عبد الله بن عباس رضى الله

عنهما فلم يرجعوا الى الحق وقاتلهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقتل منهم جماعة كما هو معروف في كتب الاخبار ودخل في دعوة الخوارج خلق كثير ورعى جماعة من ائمة الاسلام بانهم يذهبون الى مذهبهم وعد منهم غير واحد من رواة الحديث كما هو معروف عند اهلنا وحدث ايضا في زمن الصحابة رضي الله عنهم مذهب التشيع لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه والغلو فيه فلما بلغه ذلك انكره وحرق بالنار جماعة ممن غلا فيه وانشد

• لما رأيت الامر امرا منكرا • اجبت ناري ودعوت قنبرا •

وقام في زمنه رضي الله عنه عبد الله بن وهب بن سبأ المعروف بابن السوداء السبائي واحداث القول بوصيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بالامامة من بعده فهو وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخليفته على امته من بعده بالنص واحداث القول برجعه على بعد موته الى الدنيا ورجعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايضا وزعم ان عليا لم يقتل وانه حي وان فيه الجزء الالهى وانه هو الذى يحيى في السحاب وان الرعد صوته والبرق سوطه وانه لابد ان ينزل الى الارض فيملاها عدلا كما ملئت جورا ومن ابن سبأ هذا تشعب اصناف الغلاة من الرافضة وصاروا يقولون بالوقف يعنون ان الامامة موقوفه على اتناس معينين كقول الامامية بانها في الائمة الاثنى عشر وقول الاسمعية بانها في ولد اسمعيل بن جعفر الصادق وعنه ايضا اخذوا القول بغيثة الامام والقول برجسته بعد الموت الى الدنيا كما تصفه الامامية الى اليوم في صاحب المرداب وهو القول بتناسخ الارواح وعنه اخذوا ايضا القول بان الجزء الالهى نعل في الائمة بعد علي بن ابي طالب وانهم

بذلك استحقوا الامامة بطريق الوجوب كما استحق آدم عليه السلام سجود الملائكة وعلى هذا الرأي كان اعتقاد دعاة الخلفاء القاطنين ببلاد مصر وابن سبأ هذا هو الذي اثار فتنة امير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه حتى قتل كما ذكر في ترجمته ابن سبأ من كتب التاريخ الكبير المقتنى وكان له عدة اتباع في عامة الامصار واصحاب كثيرون في معظم الاقطار فكثرت لذلك الشيعة وصاروا ضدا للخوارج وما زال امرهم يقوى وعددهم يكثر ثم حدث بعد عصر الصحابة رضي الله عنهم مذهب جهم بن صفوان ببلاد المشرق فضلحت الفتنة به فانه نفي ان يكون لله تعالى صفه واورد على اهل الاسلام شكوكا اثرت في الملة الاسلامية آثارا قبيحة تولد عنها بلاء كبير وكان قبيل المائة من سني الهجرة فكثرا اتباعه على اقواله التي تؤول الى التعطيل فاكبر اهل الاسلام بدعته وقالوا على انكارها وتضليل اهلها وحذروا من الجهمية وعادوهم في الله وذموا من جلس اليهم وكتبوا في الرد عليهم ما هو معروف عند اهل وفي اثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال منذ زمن الحسن بن الحسين البصري رحمه الله بعد المائتين من سني الهجرة وصنعوا فيه مسائل في العدل والتوحيد واثبات افعال العباد وان الله تعالى لا يخلق الشر وجهروا بان الله لا يرى في الآخرة واذكروا عذاب القبر على البدن واعلنوا بان القرآن مخلوق يحدث الى غير ذلك من مسائلهم فتبعهم خلائق في بدعهم واكثروا من التصنيف في نصرة مذهبهم بالطرق الجديدة فتمى ائمة الاسلام عن مذهبهم وذموا علم الكلام وهجروا من يتخذه ولم يزل امر المعتزلة يقوى واتباعهم تكثر ومذهبهم ينتشر في الارض ثم حدث مذهب التجسيم المضاد لمذهب الاعتزال فظهر محمد بن كرام بن حراق بن خرابة ابو عبد الله

السجستاني زعيم الطائفة الصكرامية بعد المائتين من سني الهجرة
وابتث الصفات حتى انتهى فيها الى التجسيم والتشبيه وحج وقدم
الشام ومات بزغرة في صفر سنة ست وخسين ومائتين فدفن بالقدس
وكان هناك من اصحابه زيادة على عشرين الفا على التعبد والتعشف
سوى من كان منهم ببلاد المشرق وهم لا يحصون لكثرتهم وكان
اماما لطائفة "الشافعية" والحنفية وكانت بين الكرامية بالمشرق وبين
المعتزلة مناظرات ومناكرات وفق كثيرة متعددة ازمانها هذا وامر
الشيعة يفتشوا في الناس حتى حدث مذهب القرامطة النسويين الى
حدان الاشعث المروفي بقرمط من اجل قصر قامته وقصر رجله
وتقارب خطوه وكان ابتداء امر قرمط هذا في سنة اربع وستين
ومائتين وكان ظهوره بسواد الكوفة فاشتهر مذهب به بالعراق وقام
من القرامطة ببلاد الشام صاحب الخال والمدثر والمطوق وقام
بالبحرين منهم ابو سعيد الجنابي من اهل جنابة وعظمت دولته
ودولته بنيه من بعده حتى اوقعوا بعساكر بغداد واحاقوا خلفاء بني
العباس وفرضوا الاموال التي تعمل اليهم في كل سنة على اهل بغداد
وخراسان والشام ومصر واليمن وفروا بغداد والشام ومصر والحجاز
وانشئت دعاتهم باقطار الارض فدخل جماعات من الناس في دعوتهم
ومالوا الى قولهم الذي سموه علم الباطن وهو تأويل شرائع الاسلام
وصرفها عن ظواهرها الى امور زعموها من عند انفسهم وتأويل
آيات القرآن ودعواهم فيها تأويلا بعيدا انتهكوا القول به بدعا ابتدعوها
باهوائهم فضلوها واضلوا مالا كثيرا هذا وقد كان المأمون عبدا لله
بن هارون الرشيد سابع خلفاء بني العباس ببغداد لما شفق بالعلوم
القديمة بعث الى بلاد ازروم من عرب له كتب الفلاسفة واتاه بها
في اعوام بضع عشرة سنة ومائتين من سني الهجرة فانشرت مذاهب

الفلاسفة في الناس واشتهرت كتبهم بعامة الامصار واقبلت المعتزلة
والقرامطة والجهمية وغيرهم عليها واكثروا من النظر فيها والتصفح
لها فانجرح على الاسلام واهله من علوم الفلاسفة ما لا يوصف من
البلاء والمحنة في الدين وعظم بالفلسفة ضلال اهل البدع وزادتهم
كفرا الى كفرهم فلما قامت دولة بني بويه ببغداد في سنة اربع وثلثين
وثلثمائة واستمروا الى سبع وثلثين واربع مائة واطهروا مذهب التشيع
قويت بهم الشيعة وكتبوا على ابواب المساجد في سنة احدى وخسين
وثلثمائة لعن الله معاوية بن ابي سفيان واعن من اغضب فاطمة ومن
منع الحسن ان يدفن عند جده ومن نفى ابذر الغفاري ومن اخرج
العباس من الشورى فلما كان الليل حكه بعض الناس فاشار الوزير
المهلبى ان يكتب باذن مع الدولة لعن الله الفلاس لاهل البيت
ولا يذكر احد في اللعن غير معاوية ففعل ذلك وكثرت ببغداد الفتنة
بين الشيعة والسنية وجهر الشيعة في الآذان بجحى على خير العمل
في الكرخ وفشا مذهب الاعتزال بالعراق وخراسان وما وراء النهر
وذهب اليه جماعة من مشاهير الفقهاء وقوى مع ذلك امر الخلفاء
الفاطميين بافريقية وبلاد المغرب وجهروا بمذهب الاسميكية وبثوا
دعاتهم بارض مصر فاستجاب لهم خلق كثير من اهلها ثم ملكوها
سنة ثمان وخسين وثلثمائة وبعثوا بعساكرهم الى الشام فانتشرت
مذاهب الشيعة في عامة بلاد المغرب ومصر والشام وديار بكر
والكوفة والبصرة وبغداد وجميع العراق وبلاد خراسان وما وراء
النهر مع بلاد الحجاز واليمن والبحرين وكانت بينهم وبين اهل السنة
من الفتنة والحروب والمقاتل ما لا يمكن حصره لكثرة واشتهرت
مذاهب الفرق من القدرية والجهمية والمعتزلة والكرامية والخوارج
والموافض والقرامطة والباطنية حتى ملأت الارض وما عنهم الامن

نظر في الفلسفة وسلك من طرقها ما وقع عليه اختياره فلم يبق مصر
من الامصار ولا قطر من الاقطار الا وفيه طوائف كثيرة ممن ذكرنا
وكان ابو الحسن على بن اسمعيل الاشعري قد اخذ عن ابي علي محمد
بن عبد الوهاب الجبائي ولازمه عدة اعوام ثم بداه فترك مذهب
الاعتزال وسلك طريق ابن محمد عبدالله بن سعيد بن كلاب ونسج
على قوانينه في الصفات والقدر وقال بالافعال المختار وترك القول
بالتحسين والتقبيح العقليين وما قيل في مسائل الصلاح والاصلاح
واثبت ان العقل لا يوجب المعارف قبل الشرع وان العلوم وان
حصلت بالعقل فلا تجب به ولا يجب البحث عنها الا بالسمع وان
الله تعالى لا يجب عليه شيء وان النوات من الجائزات العقلية
والواجبات السمعية الى غير ذلك من المسائل التي هي موضوع
اصول الدين وحقيقة مذهب الاشعري رحمه الله انه سلك طريقا
بين النفي الذي هو مذهب الاعتزال وبين الاثبات الذي هو مذهب
اهل الجسيم وناظر على قوله هذا واحتج لذهبه قال اليه جساعة
وصولوا على رأيه منهم القاضي ابو بكر محمد بن الطيب الباقلائي
المكي وابو بكر محمد بن الحسن بن فورك والشيخ ابو اسحق
ابراهيم بن محمد بن مهران الاسفرايني والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن
علي بن يوسف الشيرازي والشيخ ابو حامد محمد بن محمد بن احمد القرظي
وابو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد الشهرستاني والامام
فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي وغيرهم ممن يطول ذكره
ونصروا مذهبه وناظروا عليه وجادلوا فيه واستدلوا له في مصنفات
لا تكاد تحصر فانتشر مذهب ابي الحسن الاشعري في العراق من
نحو سنة ثمانين وثلثمائة وانتقل منه الى الشام فلما ملك السلطان

الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب ديار مصر كان هو وقاضيه صدر الدين عبد الملك بن عيسى بن درباس الماراني على هذا المذهب قد نشأ عليه منذ كانا في خدمة السلطان الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي بدمشق وحفظ صلاح الدين في صباه عقيدة الفهالة قطب الدين ابو المعالي مسعود بن محمد بن مسعود النيسابوري وصار يحفظها صفار اولاده فلذلك عقدوا الخناصر وشدوا البنان على مذهب الاشعري ورجلوا في ايام دولتهم كافة الناس على التزامه فتبادى الحال على ذلك جميع ايام الملوك من بني ايوب ثم في ايام مواليهم الملوك من الاتراك واتفق مع ذلك توجه ابي عبد الله محمد بن تومرت احد رحالات المغرب الى العراق واخذ عن ابي حامد الغزالي مذهب الاشعري فلما عاد الى بلاد المغرب وقام في المصامدة يفقههم ويعلمهم وضع لهم عقيدة لقفها عنه عامتهم ثم مات فخلفه بعده موته عبد المؤمن بن علي القيسي وتلقب بامير المؤمنين وغلب على ممالك المغرب هو واولاده من بعد مدة سنين وتسموا بالموحدين فلذلك صارت دولة الموحدين ببلاد المغرب تستنسخ دماء من خالف عقيدة ابن تومرت اذ هو عندهم الامام المعلوم المهدي المعصوم فكم اراقوا بسبب ذلك من دماء خلائق لا يحصيها الا الله خالقها سبحانه وتعالى كما هو معروف في كتب التاريخ فكان هذا هو السبب في اشتها مذهب الاشعري وانتشاره في امصار الاسلام بحيث نسي غيره من المذاهب وجهل حتى لم يبق اليوم مذهب يخالفه الا ان يكون مذهب الخنابلة اتباع الامام ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه فانهم كانوا على ما كان عليه السلف لا يرون تأويل ما ورد من الصفات الى ان كان بعد السبعمائة من سني الهجرة اشتهر بدمشق واعمالها تقي الدين ابو العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني

فنصدي للانتصار لمذهب السلف وبالغ في الرد على مذهب الاشاعرة
وصدع بالنكير عليهم وعلى الرافضة وعلى الصوفية فافترق الناس
فيه فريقان فريق يقنصدي به ويعول على اقواله ويعمل برأيه ويرى
انه شيخ الاسلام واجل حفاظ اهل الله الاسلامية وفريق يبدعه
ويضلله ويرى عليه باثباته الصفات ويفتقد عليه مسائل منها ما له
فيه سلف ومنها ما زعموا انه خرق فيه الاجماع ولم يكن له فيه سلف
وكانت له ولهم خطوط كثيرة وحسابه وحسابهم على الله الذي
لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء وله الى وقتنا هذا عدة اتباع
باشام وقليل بمصر هذا وبين الاشاعرة والماتريدية اتباع ابي منصور
محمد بن محمود الماتريدي وهم طائفة الفقهاء الحنفية مقلدوا الامام
ابي حنيفة النعمان بن ثابت وصاحبيه ابي يوسف يعقوب بن ابراهيم
الحضرمي ومحمد بن الحسن الشيباني رضى الله عنهم من الخلفاء في
العقائد ما هو مشهور في موضعه وهو اذا تباع يبلغ بضع عشرة
مسألة كان بسببها في اول الامر تباين وتنافر وقدر كل منهم في
عقيدة الآخر الا ان الامر آل آخر الى الاغضاء والله الحمد فهذا
اصرك الله بيان ما كانت عليه عقائد الامة من ابتداء الامر الى وقتنا
هذا قد فصلت فيه ما اجله اهل الاخبار واجلت ما فصلوا فدونك
طالب العلم تناول ما قد بذلت فيه جهدي واطلت بسببه سهرى
في تصفح دواوين الاسلام وكتب الاخبار فقد وصل اليك صفوا
ونلته صفوا بلا تكلف مشقة ولا بذل مجهود ولكن الله عني على من
يشاء من عباده

﴿ ذكر ترجمة الاشعري وعقائده ﴾

هو ابو الحسن علي بن اسمعيل بن ابي بشر اسمعيل بن سالم بن اسمعيل

بن عبد الله بن موسى بن بلال بن ابي بردة عامر بن ابي موسى واسمه
 عبد الله بن قيس الاشعري البصري ولد سنة ست وستين ومائتين
 وقيل سنة سبعين وتوفي ببغداد سنة بضع وثلثين وثلثمائة وقيل سنة
 اربع وعشرين وثلثمائة سمع زكريا الساجي وابا خليفة الجمحي وسهل
 بن نوح ومحمد بن يعقوب المقرئ وعبد الرحمن بن خلف الضبي المصري
 وروى عنهم في تفسيره كثيرا وتلد لزوج امه ابي علي محمد بن
 عبد الوهاب الجبائي واقتدى برأيه في الاعتزال عدة سنين حتى صار
 من ائمة المعتزلة ثم رجع عن القول بخلق القرآن وغيره من آراء المعتزلة
 وصعد يوم الجمعة بجامع البصرة كرسيا ونادى باعلى صوته من عرفني
 فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا اعرفه بنفسي انا فلان بن فلان كنت
 اقول بخلق القرآن وان الله لا يرى بالابصار وان افعال الشرانا افعالها
 وانا نائب مقلع معتقد ارد على المعتزلة مبين لافسادهم ومعائبهم
 واخذ من حينئذ في ارد عليهم وسلك بعض طريق ابي محمد عبد الله
 بن محمد بن سعيد بن كلاب القطان وبنى على قواعده وصنف خمسة
 وخمسين تصنيفا منها كتاب الملح وكتاب الموجز وكتاب ابضاح
 البرهان وكتاب التبيين على اصول الدين وكتاب الشرح والتفصيل
 في ارد على اهل الافك والضليل وكتاب الايانة وكتاب تفسير القرآن
 يقول انه في سبعين مجلدا وكانت غلته من ضيعة وقفها بلال بن
 ابي بردة على عقبه وكانت نفقته في السنة سبعة عشر درهما وكانت
 فيه دعاية ومرض كثير وقال مسعود بن شيبه في كتاب اتعليم
 كان حنفي المذهب معتزلي الكلام لانه كان ربيب ابي علي الجبائي وهو
 الذي رباه وعلمه الكلام وذكر الخطيب انه كان يجلس ايام الجمعة
 في حلقة ابي اسحق الروزني الفقيه في جامع المنصور وعن ابي بكر
 بن الصيرفي كان المعتزلة قد رفعوا رؤوسهم حتى اظهر الله تعالى

الاشعري فخرهم في اقاع السمسم * وجلة عقيدته ان الله تعالى عالم بعلم قادر بقدره حي بحياة مريد بارادة متكلم بكلام سميع بسمع مبصر ببصر وان صفاته ازلية تأتة بذاته تعالى لا يقال هي هو ولا هي غيره ولا لا هي هو ولا غيره وعلمه واحد يتعلق بجميع المعلومات وقدرته واحدة تتعلق بجميع ما يصح وجوده وارادته واحدة تتعلق بجميع ما يقبل الاختصاص وكلامه واحد هو امر ونهى وخبر واستخبار ووعد ووعيد وهذه الوجوه راجعة الى اعتبارات في كلامه لا الى نفس الكلام والالفاظ المتزلة على لسان الملائكة الى الانبياء دلالات على الكلام الازلي فالداول وهو القرآن المقروء قديم ازل والدلالة وهي المبارات وهي القراءة مخلوقة محدثة قال وفرق بين القراءة والمقروء والتلاوة والتلو كما فرق بين الذكر والمدكور قال وان الكلام معنى قائم بالنفس والعبارة دالة على ما في النفس وانما تسمى العبارة كلاما مجازا قال واراد الله تعالى جميع الكائنات خبرها وشرها ونفعها وضرها ومال في كلامه الى جواز تكليف ما لا يطابق لقوله ان الإستطاعة مع الفعل وهو مكلف بالفعل قبله وهو غير مستطيع قبله على مذهبه قال وجب افعال العباد مخلوقة مبتدعة من الله تعالى مكتسبة للعبد والكسب عبارة عن افعال القائمة بحمل قدرة العبد فان الخالق هو الله تعالى حقيقة لا يشاركه في الخلق غيره فاحص وصفه هو القدرة والاختراع وهذا تفسير اسمه الباري قال وكل وجود يصح ان يرى والله تعالى موحد فيصح ان يرى وقد صح السمع بان المؤمنين يرونه في الدار الآخرة في الكتاب والسنة ولا يجوز ان يرى في مكان ولا صورة مقابلة واتصال شعاع فان ذلك كله محال وماهية الرؤية له فيها رأيان احدهما انه علم مخصوص يتعلق بالوجود دون العدم والثاني

انه ادراك وراه العلم واثبت السمع والبصر صفتين ازليتين هما
ادراكان وراه العلم واثبت اليدين والوجه صفات جزئية ورد السمع
بها فيجب الاعتراف به وخالف المعتزلة في الوعد والوعيد والسمع
والعقل من كل وجه وقال الابان هو التصديق بالقلب والقول
باللسان والعمل بالاركان فرع الايمان فمن صدق بالقلب اى اقر
بوحداية الله تعالى واعترف بالرسول تصديقا لهم فيما جاؤا به فهو
مؤمن وصاحب الكرامة اذا خرج من الدنيا من غير توبة فحكمه
الى الله اما ان يغفر له برحمته او يشفع له رسول الله صلى الله عليه
وسلم واما ان يعذبه بعدله ثم يدخله الجنة برحمته ولا يتخلد في النار
مؤمن قال ولا اقول انه يجب على الله سبحانه قبول توبته بحكم العقل
لانه هو الموجب لا يجب عليه شئ اصلا بل قد ورد السمع بقبول
توبة التائبين واجابة دعوة المضطرين وهو المالك لخلقهم يفعل ما يشاء
وبحكم ما يريد فاودخل الخلائق باجمهم النار لم يكن جورا ولو
ادخلهم الجنة لم يكن حيفا ولا يتصور منه ظلم ولا ينسب اليه جور
لانه المالك المطلق والواجبات كلها سمعية فلا يوجب العقل شيئا البتة
ولا يقتضى تحسينا ولا تعيبا فعرفة الله تعالى وشكر النعم واثابة
الطائع وعقاب العصاة كل ذلك بحسب السمع دون العقل ولا يجب
على الله شئ لا صلاح ولا اصلح ولا لطف بل الثواب والصلاح
واللطف والنعم كلها تفضل من الله تعالى ولا يرجع اليه تعالى نفع
ولا ضرر فلا ينفع بشكر شاكر ولا يتضرر بكفر كافر بل يتعالى
ويتقدس عن ذلك وبعث الرسل جائزا واجبا ولا مستهيبا فاذا
بعث الله تعالى الرسول وابنه بالمحنة الخارقة للعادة ونحدي ودعا
الناس وجب الاستماع اليه والاستماع منه والامثال لاوامره والانتهاه عن
نواهيه وكرامات الاولياء حق والايمان بما جاء في القرآن والسنة من

الاخبار عن الامور القائبة عنا مثل اللوح والقلم والعرش والكرسي والجنة
 وانار حق وصدق وكذلك الاخبار عن الامور التي ستقع في الآخرة مثل
 سؤال القبر والثوب والعقاب فيه والحشر والمعاد والميزان والصراف
 وانقسام فريق في الجنة وفريق في السعير كل ذلك حق وصدق
 يجب الايمان والاعتراف به والامامة تثبت بالاتفاق والاختيار دون
 انص والتعيين على واحد معين والائمة مقتربون في الفضل ترتيبهم
 في الامامة قال ولا اقول في عابثة وطلحة والزبير رضي الله عنهم الا انهم
 رجسوا عن الخطأ واقول ان طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة
 واقول في معاوية وعمر بن العاص انهما بغيا على الامام الحق على
 بن ابي طالب رضي الله عنه فقاتلهم مقاتلة اهل البغي واقول ان اهل
 النهروان انشروا هم المارقون عن الدين وان عليا رضي الله عنه كان
 على الحق في جميع احواله والحق معه حيث دار فهذه جملة من اصول
 عقيدته التي عليها الآن جماهير اهل الامصار الاسلامية والتي من
 جهر بخلافها اربق دمه والاشاعة يسمون الصفائية لاثباتهم صفات
 الله تعالى القديمة ثم افترقوا في الانساق الواردة في الكتاب والسنة
 كالاستواء والنزول والاصبع واليد والقدم والصورة والجنب والمجى
 على فرقتين فرقة تؤول جميع ذلك على وجوه مختلفة اللفظ وفرقة
 لم تعرضوا لتأويل ولا صاروا الى التشبيه ويقال لهؤلاء الاشعية
 الاسرية فصار للمسلمين في ذلك خسة اقوال احدها اعتقاد ما يفهم
 مثله من اللغة وثانيها السكوت عنها مطلقا وثالثها السكوت عنها
 بمد نفي ارادة الظاهر ورابعها حملها على المجاز وخامسها حملها
 على الاشتراك ولكل فريق ادلة وحجاج تضمنتها كتب اصول الدين
 * ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم والله يحكم بينهم
 يوم القيمة فيما كانوا فيهِ يختلفون * قف * اعلم ان الله سبحانه طلب

من الخلق معرفته بقوله تعالى * وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون * قال ابن عباس وغيره يعرفون فخلق تعالى الخلق وتعرف اليهم بالسنة الشرائع المزلّة فعرفه من عرفه سبحانه منهم على ما عرفهم فيما تعرف به اليهم وقد كان الناس قبل انزال الشرائع ببعضة الرسل عليهم السلام علمهم بالله تعالى انما هو بطريق التنزيه له عن سمات الحدوث وعن التركيب وعن الافتقار وبصفوته سبحانه بالاقتدار المطلق وهذا التنزيه هو المشهور عقلا ولا يتعداه عقل اصلا فلما انزل الله شريعته على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم واكمل دينه كان سبيل اعارفي بالله ان يجمع في معرفته بالله بين معرفتين احدهما المعرفة التي تقتضيها الادلة العقلية والاخرى المعرفة التي جاءت بها الاخبارات الالهية وان يرد علم ذلك الى الله تعالى ويؤمن به وبكل ما جاءت به الشريعة على الوجه الذي اراده الله تعالى من خير تأويل بفكره ولا تحكم فيه برأيه وذلك ان الشرائع انما انزلها الله تعالى لعدم استقلال العقول البشرية بادراك حقائق الاشياء على ما هي عليه في علم الله واتى لها ذلك وقد تقيدت بما عندها من اطلاق ما هنالك فان وهبا علما يراده من الاوضاع الشرعية ومنها الاطلاع على حكمه في ذلك من فضله تعالى فلا يضيف العارفي هذه المنّة الى فكره فان تنزيهه لربه تعالى بفكره يجب ان يكون مطابقا لما انزله سبحانه على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الكتاب والسنة والا فهو تعالى منزّه عن تنزيه عقول البشر بافكارها فانها مقيدة باوطارها فتزبيها كذلك مقيدة بحسبها وبموجب احكامها وآثارها الا اذا خلت عن الهوى فانها حينئذ يكشف الله لها القطاء عن بصارتها ويهديها الى الحق فتزّه الله تعالى عن التنزيهات العرفية بالافكار العادية وقد اجع المسلمون قاطبة على

جواز رواية الاحاديث الواردة في الصفات ونقلها وتبليغها من غير خلاف بينهم في ذلك ثم اجمع اهل الحق منهم على ان هذه الاحاديث لمصروفة عن احتمال مشابهة الخلق لقول الله تعالى * ليس كمثل شيء * وهو السميع البصير * ولقول الله تعالى * قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد * وهذه السورة يقال لها سورة الاخلاص وقد عظم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شأنها ورغب امته في تلاوتها حتى جعلها تعدل ثلث القرآن من اجل انها شاهدة بتزيه الله تعالى وعدم الشبه والمثل له سبحانه وسُميت سورة الاخلاص لاشتغالها على اخلاص التوحيد لله عن ان يشوبه ميل الى تشبيهه بالخلق واما الكاف التي في قوله تعالى * ليس كمثل شيء * فانها زائدة وقد تقرر ان الكاف والمثل في كلام العرب ايتا للتشبيه فجمعهما الله تعالى ثم نفى بهما عنه ذلك فاذا ثبت اجماع المسلمين على جواز رواية هذه الاحاديث ونقلها مع اجماعهم على انها مصروفة عن التشبيه لم يبق في تعظيم الله تعالى بذكرها الا نفي التعطيل لكون اعداء المسلمين سموا ربهم سبحانه اسماء نفوا فيها صفاته العليا فقال قوم من الكفار هو طبيعة وقال آخرون منهم هو علة الى غير ذلك من الحادهم في اسمائه سبحانه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الاحاديث المشتملة على ذكر صفات الله العليا ونقلها عنه اصحاب البررة ثم نقلها عنهم ائمة المسلمين حتى انتهت اليها وكل منهم رويها بصفتها من غير تأويل لشيء منها مع علمنا انهم كانوا يعتقدون ان الله سبحانه وتعالى * ليس كمثل شيء * وهو السميع البصير * ففهمنا من ذلك ان الله تعالى اراد بما نطق به رسوله صلى الله عليه وسلم من هذه الاحاديث وتناولها عنه الصحابة رضي الله عنهم وبنفوسها لامتة ان يفس بها في حلوق الكافرين وان يكون ذكرها نكأ في قلب

كل ضال معطل مبتدع يفتقر المبتدعة من اهل الطوائع وعباد
الطل فلذلك وصف الله تعالى نفسه الكريمة بها في كتابه ووصفه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا جاسع عنه وثبت قدل على ان
المؤمن اذا اعتقد ان الله ليس كمثل شئ وهو السميع البصير * وانه
احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد كان ذكره لهذه
الاحاديث تمكن الاثبات وشجا في حلق المعلقة وقد قال الشافعي
رحمه الله الاثبات امكن نقله الخطابي ولم يبلغنا عن احد من الصحابة
والتابعين وتابعيهم اتهم اولوا هذه الاحاديث والذي يمنع من
تأويلها اجلان الله تعالى عن ان تضرب له الامثال وانه اذا نزل
القرآن بصفة من صفات الله تعالى كقوله سبحانه * يد الله فوق ايديهم *
فان نفس تلاوة هذا يفهم منه السامع المعنى المراد به وكذا قوله تعالى
بل يدها مبسوطتان عند حكايته تعالى عن اليهود ونسبتهم اليه الى البخل
فقال تعالى * بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء * فان نفس تلاوة هذا
هيئة للمعنى المقصود وايضا فان تأويل هذه الاحاديث يحتاج الى
ان يضرب الله تعالى فيها المثل نحو قولهم في قوله تعالى * الرحمن على
العرش استوى * الاستواء الاستيلاء كقولك استوى الامير على البلد
وانشدوا * قد استوى بشر على العراق * فلزمهم تشبيه الباري تعالى
ببشر واهل الاثبات نزها جلال الله عن ان يشبهوه بالاجسام حقيقة *
ولا مجازا وعلوا مع ذلك ان هذا النطق يشتمل على كلمات متداولة
بين الخالق وخلقه وتخرجوا ان يقولوا مشتركة لان الله تعالى
لا شريك له ولذلك لم يتأول السلف شيئا من احاديث الصفات مع
علمنا قطعا انها عندهم مصروفة ؛ بسبق اليه ظنون الجهال من
مشابقتها لصفات المخلوقين وتأمل تجد الله تعالى لما ذكر المخلوقات

التولدة من الذكر والانثى في قوله سبحانه • خلق لكم من انفسكم ازواجا
ومن الانعام ازواجا يذروكم فيه • علم سبحانه ما يخطر بقلوب الخلق
مقال مزمن قائل • ليس كمثل شئ وهو السميع البصير • قف • واعلم
ان السبب في خروج أكثر الطوائف عن ديانة الاسلام ان الفرس
كانت من سعة الملك وعلو اليد على جميع الامم وجلالة الخطر في
انفسها بحيث انهم كانوا يسمون انفسهم الاحرار والاسياد وكانوا
يعدون سائر الناس عبيدا لهم فلما انتهوا الى بزوا الدولة عنهم على
ايدي العرب وكانت العرب عند الفرس اقل الامم خطرا تعاضلهم
الامر ونضاعفت لديهم المصيبة وراموا كيد الاسلام بالمحاربة في اوقات
شتى وفي كل ذلك يظهر الله تعالى الحق وصكان من قائمهم شغداد
واشبنس والمقنع وبابك وغيرهم وقبل هؤلاء رام ذلك عمار الملقب
خداسا وابو سلم السروح قرأوا ان كيدهم على الحيلة انجمع فاطهر
قوم منهم الاسلام واستملوا اهل التشيع باظهار محبة اهل بيت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم واستبشاع ظلم علي بن ابي طالب رضى الله عنه
ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى اخرجوهم عن طريق الهدى فقوم
ادخلوهم الى القول بان رجلا ينتظر يدعى المهدي عنده حقيقة
الدين اذ لا يجوز ان يؤخذ الدين عن كفار اذ نسبوا اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى الكفر وقوم خرجوا الى القول بادعاء النبوة
لقوم سموهم به وقوم سلكوا بهم الى القول بالخلول وسقوط الشرائع
وآخرون تلاعبوا بهم فاجبوا عليهم خمسين صلوة في كل يوم وليلة
وآخرون قالوا بل هي سبع عشرة صلوة في كل صلوة خمس عشرة
ركعة وهو قول عبد الله بن عمرو بن الحارث الكندي قبل ان يصير
خارجيا صفريا وقد اظهر عبد الله بن سبأ الحميري اليهودى الاسلام
ليكيد اهل فككان هو اصل اثاره الناس على عثمان بن عفان رضى الله

عنه واحرق على رضى الله عنه منهم طوائف اهلنوا بالهتة ومن
هذه الاصول حدثت الاسمعية والقرامطة والحق الذى لا رب فيه
ان دين الله تعالى ظاهر لا باطن فيه وجوه لا سر تحته وهو كلاً
لازم كل احد لا مسامحة فيه ولم يكتم رسول الله صلى الله عليه واله
وسلم شيئاً من الشريعة ولا كلمة واحدة ولا اختص به زوجة
ولا ولد عم ولا كتمه عن الاحمر والاسود ورعاة القنم ولا كان
عنده صلى الله عليه وسلم سر ولا رمز ولا باطن غير ما دما الناس
كلهم اليه ولو كنتم شيئاً لما بلغ كما امر ومن قال هذا فهو كافر
باجماع الامة واصل كل بدعة في الدين البعد عن كلام السلف
والانحراف عن اعتقاد الصدر الاول حتى بالغ القدرى في القدر
فجعل البعد خالقاً لافعاله وبالع الجبرى في مقابلته فسلب
عنه الفعل والاختيار وبالع المعطل في التزيه فسلب عن الله تعالى
صفات الجلال ونعوت الكمال وبالع المشبه في مقابلته فجعله كواحد
من البشر وبالع المريجى في سلب العقاب وبالع المعتزلى في التخليد في
العذاب وبالع الناصبى في دفع على رضى الله عنه عن الامامة وبالف
الفلاة حتى جعلوه الها وبالع السنى في تقديم ابى بكر رضى الله عنه
وبالع الرافضى في تأخيره حتى كفره وميدان الظن واسع وحكم الوهم
غالب فتعارضت الفتنون وكثرت الاوهام وبلغ كل فريق في الشر
والعناد والبغى والفساد الى اقصى غاية وابتعد نهاية وتباغضوا
وتلاعنوا واستحلوا الاموال واستباحوا الدماء وانتصروا بالدول
واستعاثوا بالملوك فلو كان احدهم اذا بالغ في امر نازع الآخر في القرب
منه قائم الظن لا يبعد عن الظن كثيراً ولا ينتهى في المنازعة الى الطرف
الآخر من طريق التقابل لكنهم ابوا الا ما قدمنا ذكره من التدابر

والتقاطع * ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك * انتهى كلام المقرئ
في الخطوط

﴿ ذكر تقسيم اهل العالم جملة - رسالة ﴾

قال ابو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في الملل والنحل من
الناس من قسم اهل العالم بحسب الاقاليم السبعة واعطى اهل كل
اقليم حظه من اختلاف الطبائع والانفس التي تدل عليها الالوان
والالسن ومنهم من قسمهم بحسب الاقطار الاربعة التي هي انشرق
والغرب والجنوب والشمال ووفر على كل قطر حقه من اختلاف
الطبائع وتباين الشرائع ومنهم من قسمهم بحسب الامم فقال كبار
الامم اربعة العرب والجم والروم والهند ثم زواج بين امّة وامة
فذكر ان العرب والهند يتقاربان على مذهب واحد واكثر ميلهم
الى تقرير خواص الاشياء والحكم باحكام الماهيات والمفاتيح واستعمال
الاور الروحانية والروم والجم يتقاربان على مذهب واحد اكثر ميلهم
الى تقرير طبائع الاشياء والحكم باحكام الكيفيات والكميات واستعمال
الامور الجسمانية ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب وذلك
غرضنا في هذا التأليف وهم منقسمون بالقسمه الصحيحة الاولى الى
اهل الديانات والملل واهل الاهواء والنحل فارباب الديانات مطلقا
مثل المجوس واليهود والنصارى والمسلمين واهل الاهواء والآراء
مثل الفلاسفة الدهرية والصائفة وعبد الكواكب والاثوان والبراهمة
ويفتق كل منهم فرقا فاهل الاهواء ليست تنضبط مقالاتهم في عدد
معلوم واهل الديانات قد انحصرت مذاهبهم بحكم الخبر الوارد فيها
فافتقت المجوس على سبعين فرقة واليهود على احدى وسبعين فرقة

والنصارى على اثنتين وسبعين فرقة والمسلمون على ثلث وسبعين فرقة
والناجية ابدا من الفرق واحدة اذ الحق من القضيتين المتقابلتين
في واحدة ولا يجوز ان تكون قضيتان متناقضتان متقابلتان على شرائع
التقابل الا وان تقسما الصدق والكذب فيكون الحق في احدهما
دون الاخرى ومن المحال الحكم على المتخاصمين المتضادين في اصول
المقولات بافهما محققان صادقان واذا كان الحق في كل مسألة عقلية
واحدة فالحق في جميع المسائل يجب ان يكون مع فرقة واحدة وانما
عرفنا هذا بالسمع وعنه اخبر التنزيل في قوله عز وجل * ومن
خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون * واخبر النبي صلعم ستفرق
امتي على ثلث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة والباقيون هلكي
قيل ومن الناجية قال اهل السنة والجماعة قيل وما السنة والجماعة قال
ما انا عليه اليوم واصحابي وقال لا تزال طائفة من امتي ظاهرة على
الحق الى يوم القيامة وقال صلعم لا تجتمع امتي على الضلالة

﴿ ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية ﴾

قد قدمنا الكلام على ذلك ونذكر هنا ما ذكره صاحب المال على
الجملة * اعلم ان لاصحاب المقالات طرقا في تعديد الفرق الاسلامية
لا على قانون مستند الى نص ولا على قاعدة مخبرة عن الوجود فها
وجدت مصنفين منهم متفقين على منهج واحد في تصديد الفرق
ومن المعلوم الذي لا مرأى فيه ان ليس كل من يميز عن غيره بمقالة
ما في مسألة ما عدا صاحب مقالة فتكاد تخرج المقالات عن الحصر
والعد ويكون من انفرد بمسألة في احكام الجواهر مثلا معدودا في
عدد اصحاب المقالات فلا بد اذا من ضابط في مسائل هي اصول

وقواعد يكون الاختلاف فيها اخلافا يعتبر بمقاله او يعد صاحب مقالته وما وجدت لاحد من ارباب المقالات عناية بتقرير هذا الضابط الا انهم استرسلوا في ايراد مذاهب الامة كيف اتفق وعلى الوجه الذى وجد لا قانون مستقر واصل مستمر فاجتهدت على ما تبصر من التقدير وتقدر من التفسير حتى حصرتها في اربع قواعد هي الاصول الكبار • القاعدة الاولى • الصفات والتوحيد فيها وهي تشتمل على مسائل الصفات الازلية اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وبيان صفات الذات وصفات الفعل وما يجب لله تعالى او ما يجوز عليه وما يستحيل وفيها الخلاف بين الاشعرية والكرامية والمعتزلة • القاعدة الثانية • القدر والعدل وهي تشتمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكمس واردة الخير والشر والمقدور والمعلوم اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين القدرية والنجارية والجبرية والاشعرية • القاعدة الثالثة • الوعد والوعيد والاسماء والاحكام وهي تشتمل على مسائل الايمان والتوبة والوعيد والارباب والتكفير والتضليل اثباتا على وجه عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين المرجئة والوعيدية والمعتزلة والاشعرية والكرامية • القاعدة الرابعة • السمع والعقل والرسالة والامامة وهي تشتمل على مسائل التبيين والتبيين والصلاح والاصلاح والاطف والعصمة في النبوة وشرائط الامامة نصا عند جماعة واجماعا عند جماعة وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنص وكيفية اثباتها على مذهب من قال بالاجماع والخلاف فيها بين الشيعة والخوارج والمعتزلة والكرامية والاشعرية فاذا وجدنا افراد واحد من ائمة الامة بمقاله من هذه القواعد عددنا مقالته مذهبا وجماعته فرقة وان وجدنا واحدا انفرد بمسئله فلا نجعل مقالته مذهبا وجماعته

فرقة بل نجعله متدرجا تحت واحد من وافق سواها مقلد ورددنا
 باقى مقالاته الى الفروع التى لا تعد مذها مفردا فلا تذهب المقالات
 الى غير النهاية واذا تعينت المسائل التى هى قواعد الخلاف تبينت
 اقسام الفرق وانحصرت كبارها فى اربع بعد ان تداخل بعضها
 فى بعض * قف * كبار الفرق الاسلامية اربع القدرية الصفائية
 الشيعة الخوارج ثم يتركب بعضها مع بعض ويتشعب عن كل فرقة
 اصناف فصل الى ثلث وسبعين فرقة ولاصحاب كتب المقالات
 طريقان فى الترتيب احدهما انهم وضعوا المسائل اصولا ثم اوردوا
 فى كل مسألة مذهب طائفة طائفة وفرقة فرقة والثانى انهم وضعوا
 الرجال واصحاب المقالات اصولا ثم اوردوا مذاهبهم فى مسألة مسألة
 والطريقة الاخيرة اضبط للاقسام والبقى بابواب الحساب

﴿ ذكر اول شبهة وقعت فى الخليقة ومن مصدرها فى الاول ﴾

﴿ ومن مظهرها فى الآخر ﴾

اعلم ان اول شبهة وقعت فى الخليقة شبهة ابليس لعنه الله ومصدرها
 استبداده بالرأى فى مقابلة النص واختباره الهوى فى معارضة الامر
 واستكباره بالمادة التى خلق منها وهى النار على مادة آدم عليه السلام
 وهى الطين وانتشبت من هذه الشبهة سبع شبهات وسارت فى الخليقة
 وسرت فى اذهان الناس حتى صارت مذاهب بدعة وضلال وتلك
 الشبهات مسطورة فى شرح الاناجيل الاربعة لوقا ومارقوس ويوحنا
 ومتى ومذكورة فى التوراة متفرقة على شكل مناظرة بينه وبين
 الملائكة بعد الامر بالسجود والامتناع منه قال كما تقل عنه انى سلت

ان البارئ تعالى الهى واله الخلق عالم قادر ولا يسأل عن قدرته
ومشيئته فانه مهما اراد شيئا قال له كن فيكون وهو حكيم الا انه
يتوجه على مساق حكمته اسئلة قالت الملائكة ماهى وكم هى قال
لعنه الله سبعة * الاول * منها انه علم قبل خلق اى شئ يصدر
عنى ويحصل منى فلم خلقتى اولا وما الحكمة فى خلقه الباقى * والثانى *
اذ خلقتى على مقتضى ارادته ومشئته فلم كلفنى بمعرفة وطاعته
وما الحكمة فى التكليف بعد ان لا ينفع بطاعة ولا يتضرر بمعصية
* والثالث * اذ خلقتى وكلفنى فالتزمت تكليفه بالمعرفة والطاعة
فعرفت واطعت فلم كلفنى بطاعة آدم والسجود له وما الحكمة فى هذا
التكليف على الخصوص بعد ان لا يزيد ذلك فى معرفتى وطاعتى
* والرابع * اذ خلقتى وكلفنى على الاطلاق وكلفنى بهذا التكليف
على الخصوص فاذا لم اسجد فلم لعنى واخرجنى من الجنة وما الحكمة
فى ذلك بعد ان لم ارتكب فيها الاقوى لا اسجد الا لك * والخامس *
اذ خلقتى وكلفنى مطلقا وخصوصا فلم اطع لعنى وطردي فلم
طرقنى الى آدم حتى دخلت الجنة ثانيا وفررت بوسوسى فاكل من
الشجرة التى منها وخرجه من الجنة معى وما الحكمة فى ذلك
بعد ان لو منعنى من دخول الجنة استراح منى وبقي خالدا فيها
* والسادس * اذ خلقتى وكلفنى عموما وخصوصا ولعنى ثم طرقنى
الى الجنة وكانت الخصومة بينى وبين آدم فلم سلطنى على اولاده
حتى اراهم من حيث لا يروننى وتؤثر فيهم وسوسى ولا يؤثر فى حولهم
وقوتهم وقدرتهم واستطاعتهم وما الحكمة فى ذلك بعد ان لو خلقهم
على الفطرة دون من يحتاجهم عنها فبعثوا طاهرين سامعين مطيعين
كان احرى بهم والبق بالحكمة * والسابع * سلما هذا كله خلقتى
وكلفنى مطلقا ومقيدا واذا لم اطع لعنى وطردي واذا اردت دخول

الجنة مكنتي وطرقني واذا علمت على اخرجني ثم سلطني على بني آدم فلم اذا استهنته اهلتي فقلت انظرنى الى يوم يبعثون قال انك من النظيرين الى يوم الوقت المعلوم وما الحكمة في ذلك بعد ان لو اهلكني في الحال استراح آدم والخلق مني وما بقي شرما في العالم اليس بقاء العالم على نظام الخير خيرا من امتزاجه بانشر قال فهذه حجتى على ما ادعيته في كل مسألة قال شارح الانجيل فاوحى الله تعالى الى الملايكة قولوا له انك في تسليمك الاول انى الهك واله الخلق غير صادق ولا مخلص اذ لو صدقت انى اله العالمين ما احتكمت على بل فان الله الذى لا اله الا انا لا اسئل عما افعل والخلق مسئولون هذا الذى ذكرته مذكور في التوراة ومسطور في الانجيل على الوجه الذى ذكرته * قف * وكنت برهة من الزمان اتفكر واقول ان من المعلوم الذى لا مرأى فيه ان كل شبهة وقعت لبني آدم فلما وقعت من اضلال الشيطان الرجيم ووساوسه ونشأت من شبهاته واذا كانت الشبهات محصورة في سبع عادت كبار البدع والضلالات الى سبع ولا يجوز ان يعدد شبهات فرق الزبغ والكفر هذه الشبهات وان اختلفت العبارات وتباينت الطرق فانها بالنسبة الى انواع الضلالات كالبدور ويرجع جلالتها الى انكار الامر بعد الاعتراف بالحق والى الجنوح الى الهوى في مقابلة النص ومن جادل نوحا وهودا وصالحا وابراهيم ولوطا وشعيبا وموسى وعيسى ومحمدا صلوات الله عليهم اجمعين كلهم نهجوا على منوال الاعين الاول في اظهار شبهاته وحاصلها يرجع الى دفع التكليف عن انفسهم وجسد اصحاب الشرائع والتكاليف باسمهم اذ لا فرق بين قولهم * ابشر يهدوتنا * وبين قوله * اسجد لمن خلقت طينا * وعن هذا صار مفصل الخلاف ومحز الافتراق باهو في قوله تعالى * وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان

قالوا ابعث الله بشرا رسولا • فين ان المانع من الايمان هو هذا المعنى كما قال في الاول • ما منعك أن لا تسجد اذ امرتك قال انا خير منه • وقال التأخر من ذريته كما قال المتقدم • انا خير من هذا الذى هو مهين • وكذلك لو تعقبنا احوال المتقدمين منهم وجدناها مطابقة لاقوال التأخرين • كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل • فاللعين الاول لما ان حكم بعقل على من لا يحكم عليه العقل لزمه ان يجرى حكم الخالق فى الخلق او حكم الخلق فى الخالق والاول غلوا والثاني تقصير فثار من الشبهة الاولى مذهب الحلولية والتساهلية والمشبهة والغلاة من الروافض حيث غلوا فى حق شخص من الاشخاص حتى وصفوه بصفات الجلال وثار من الشبهة الثانية مذاهب القدرية والجبرية والمجسمة حيث قصروا فى وصفه تعالى بصفات المخلوقين فالعزلة مشبهة الافعال والمشبهة حلولية الصفات وكل واحد منهم اعور باى عينه شاء فان من قال انما يحسن منه ما يحسن منا ويقبح منه ما يقبح منا فقد شبه الخالق بالخلق ومن قال يوصف البارئ تعالى بما يوصف به الخلق او يوصف الخلق بما يوصف به البارئ تعالى عزا اسمه فقد اعترل عن الحق وسخ القدرية طلب العلة فى كل شئ وذلك من نسخ اللعين الاول اذ طلب العلة فى الخلق اولا والحكمة فى التكليف ثانيا والقائدة فى تكليف السجود لآدم عليه السلام ثالثا وعنه نشأ مذهب الخوارج اذ لا فرق بين قواهم لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وبين قوله لا اسجد الا لك اسجد لبشر خلقته من صلصال وبالجلة • كلا طرفى قصد الامور ذميم • فالعزلة غلوا فى التوحيد برفقهم حتى وصلوا الى التعطيل بنى الصفات والمشبهة قصروا حتى وصفوا الخالق بصفات الاجسام والروافض غلوا فى النبوة والامامة حتى وصلوا الى الحلول والخوارج

قصروا حيث نفوا تحكيم الرجال وانت ترى ان هذه الشبهات كلها ناشئة من شبهات الاعمين وذلك في الاول مصدرها وفي الآخر مظهرها واليه اشار التنزيل في قوله تعالى * ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدوميين * وشبه النبي صلّم كل فرقة ضالة من هذه الامة بامة ضالة من الامم السالفة فقال القدرية مجوس هذه الامة وقال المشبهة يهود هذه الامة والرافضة نصاراها وقال صلّم جلّة * لتسلكن سبل الامم قبلكم حذوا القنّة بالقنّة والنعل بالنعل حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه *

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف ﴾

﴿ اتشعابها ومن مصدرها ومن مظهرها ﴾

كما قررنا ان الشبهات التي وقعت في آخر الزمان هي بعينها تلك الشبهات التي وقعت في اول الزمان كذلك يمكن ان يقرر في زمان كل نبي ودور صاحب كل ملة وشريعة ان شبهات امته في آخر زمانه ناشئة من شبهات خصمته اول زمانه من الكفار والمنافقين واكثرها من المنافقين وان خفي علينا ذلك في الامم السالفة لتماذى الزمان فلم يخف في هذه الامة ان شبهاتها نشأت كلها من شبهات متافقي زمن النبي صلّم اذ لم يرضوا بحكمه فيما كان بأمر وينهى وشرعوا فيما لا مسرح للفكر فيه ولا مسرى وسألوا عما منعوا من الخوض فيه والسؤال عنه وجادلوا بالباطل فيما لا يجوز الجدل فيه اعتبر حديث ذي الخويصرة التميمي اذ قال اعدل يا محمد فانك لم تعدل حتى قال صلّم * ان لم اعدل فمّن يعدل * فساود الاعمين وقال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى وذلك خروج صحيح على النبي صلّم

ولو صار من اعترض على الامام الحق خارجيا فن اعترض على ازسول الحق اولى ان يصبر خارجيا وليس ذلك قولاً بحسين العقل وتقيجه وحكما بالهوى في مقابلة النص واستكبارا على الامر بقياس العقل حتى قال عليه السلام * سيخرج من ضئضى هذا الرجل قوم يرقون من الدين كما يرق السم من الرمية * الخبر بقامه واعتبر حال طائفة من المنافقين يوم احد اذ قالوا * هل لنا من الامر من شئ * وقولهم * لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا * وقولهم * لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا * فهل ذلك الا تصریح بانقدر وقول طائفة من المشركين * لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ * وقول طائفة * اطعم من لو يشاء الله اطعمه * تصریح بالجبر واعتبر حال طائفة اخرى حيث جاءوا في ذات الله تفكرا في جلاله وتصرفا في افعاله حتى منهم وخوفهم بقوله تعالى * وبرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال * فهذا ما كان في زمانه عليه السلام وهو على شوكرته وقوته وصحة بدنه والمنافقون يجادعون فيظهرون الاسلام ويبطنون النفاق وانما يظهر نفاقهم في كل وقت بالاعتراض على حركاته وسكناته فصارت الاعتراضات كالبدور وظهر منها الشبهات كالزروع واما الاختلافات الوافعة في حال مرضه وبعد وفاته بين الصحابة رضى الله عنهم فهي اختلافات اجتهادية كما قيل كان غرضهم فيها اقامة مراسم الشرع وادامة مناهج الدين ^١ فاول تنازع ^٢ في مرضه فيما رواه محمد بن اسمعيل التمارى باسناده عن عبد الله بن عباس قال لما اشتد بالنبي صلعم مرضه الذي مات فيه قال * اتوني بدواة وقرطاس اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعدي * فقال عمر ان رسول الله صلعم قد غلبه الوجع حسبنا كتاب الله وكتر اللفظ فقال النبي صلعم * قوموا عني لا يفتني عدى

التنازع * قال ابن عباس الرزية كل الرزية ما حال بيتنا وبين كتاب رسول الله ﷺ الخلاف الثاني * في مرضه انه قال * جهزوا جيش اسامة لعن الله من تخلف عنه * فقال قوم يجب علينا امثال امره واسامة قد برز من المدينة وقال قوم قد اشتد مرض النبي صلى الله عليه وسلم قلوبنا لمفارقة والحالة هذه فنصبر حتى تبصر ايش يكون من امره وانما اوردت هذين التنازعين لان المخالفين ربما عدوا ذلك من الخلافات المؤثرة في امر الدين وهو كذلك وان كان القرض كله اقامة مراسم الشروع في حال تزلزل القلوب ونسكين نائرة الفتنة المؤثرة عند قلب الامور * الخلاف الثالث * في موته صلى الله عليه وآله وسلم قال عمر بن الخطاب من قال ان محمدا مات فقلته بسيفي هذا وانما رفع الى السماء كما رفع عيسى بن مريم عليه السلام وقال ابو بكر بن قحافة من كان بعد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان بعد الله محمد فانه حي لا يموت وقرأ هذه الآية * وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم * فرجع القوم الى قوله وقال عمر كافي ما سمعت هذه الآية حتى قرأها ابو بكر * الخلاف الرابع * في موضع دفنه صلى الله عليه وسلم اراد اهل مكة من المهاجرين رده الى مكة لانها مسقط رأسه ومأنس نفسه وموطى قدمه وموطن اهله وموقع رحله واراد اهل المدينة من الانصار دفنه بالمدينة لانها دار هجرته ومدار نصرته وارادت جماعة نقله الى بيت المقدس لانه موضع دفن الانبياء ومنه مراجعته الى السماء ثم اتفقوا على دفنه بالمدينة لما روى عنه عليه السلام * الانبياء يدفنون حيث يموتون * الخلاف الخامس * في الامامة واعظم خلاف بين الامة لخلاف الامامة اذ ما سل سيف في الاسلام على قاعدة دينيه مثل ما سل على الامامة في كل زمان وقد سهل

الله تعالى ذلك في الصدر الاول فاختلف المهاجرون والانصار فيها
وقالت الانصار منا امير ومثكم امير واتفقوا على رئيسهم سعد بن
عبادة الانصارى فاستدركه ابو بكر وعمر في الحلال بان حضرا سقيفة
بنى ساعدة وقال عمر كنت ازور في نفسي كلاما في الطريق فلما
وصلنا الى السقيفة اردت ان اتكلم فقال ابو بكر مه يا عمر فحمد الله
واثنى عليه وذكر ما كنت افدركه في نفسي كأنه يخبر عن غيب فقبل
ان يشتغل الانصار بالكلام مددت يدي اليه فبايعته وبايعه الناس
وسكنت النار الا ان بيعة ابى بكر كانت قلعة وفي الله شرها فمن
عاد الى مثلها فاقتلوه فاعيا رجل بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين
فانهما نفرة ان يقتلا وانما سكنت الانصار عن دعواهم لرواية ابى
بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم * الائمة من قريش * وهذه البيعة هي التي جرت
في السقيفة ثم لما عاد الى المسجد اتشال الناس عليه وبايعوه عن رغبة
سوى جماعة من بنى هاشم وابى سفيان من بنى امية وامير المؤمنين
على كرم الله وجهه كان مشغولا بما امره النبي من تجهيزه ودفنه
وملازمة قبره من غير منازعة ولا مدافعة ﴿ الخلاف السادس ﴾
في امر فلك والتوارث عن النبي صلى الله عليه وسلم ودعوى فاطمة عليها السلام
وراثته تارة وتقليكا اخرى حتى دفعت عن ذلك بالرواية المشهورة عن
النبي صلى الله عليه وسلم * نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا فهو صدقة
﴿ الخلاف السابع ﴾ في قتال مانعي الزكاة فقال قوم لا نقاتلهم
قتال الكفرة وقال قوم بل نقاتلهم حتى قال ابو بكر لومنعوني عقالا
مما اصطلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم
ووافقه الصحابة باسرههم وقد ادى اجتهاد عمر في ايام خلافته الى رد
السبيل والاموال اليهم واطلاق المحبوسين منهم ﴿ الخلاف الثامن ﴾
في تنصيب ابى بكر على عمر بالخلافة وقت الوفاة فمن الناس من قال

قد وايت علينا قظا غليظا وارفع الخلاف بقول ابي بكر لوسا نني
 ربي يوم القيامة لقلت وايت عليهم خير اهلهم وقد وقع في زمانهم
 اختلافات كثيرة في مسائل ميراث البلد والاخوة والكلالة وفي عقل
 الاصابع وديان الاسنان وحدود بعض الجرائم التي لم يرد فيها نص
 وانما هم امورهم الاشتغال بقتال الروم وغزو الجهم وقبح الله تعالى
 الفتوح على المسلمين وكثرت السبايا والقتام وكانوا كلهم يصدرون
 عن رأى عمر وانتشرت الدعوة وظهرت الكلمة ودانت العرب ولانت
 الجهم * الخلاف التاسع * في امر الشورى واختلاف الاراء فيها
 حتى اتفقوا كلهم على بيعه عثمان رضى الله عنه وانتظم الملك
 واستقرت الدعوة في زمانه وكثرت الفتوح وامتلاء بيت المال
 وعاشر الخلق على احسن خلق وعاملهم ببسط يد غير ان اقاربه
 من بنى امية قد ركبوا نهائر فركبته وجاروا فيبصر عليه ووقعت
 اختلافات كثيرة واخذوا عليه احداثا كلها محالة على بنى
 امية * منها رده الحكم ابن امية الى المدينة بعد ان طرده النبي صلّم
 وكان يسمى طريد رسول الله صلّم وبعد ان تسفّع الى ابي بكر وهر
 ايام خلافتهمها اجابا الى ذلك ونفاه عمر من مقامه باليمن اربعين
 فرسها * ومنها نفيه باذر الى الريلة وتزويجه مروان بن الحكم بنته
 وتسليمه خمس خثام افرقية له وقد بلغت مائتي الف دينار * ومنها
 ابواؤه عبدالله بن سعد بن ابي سرح بعد ان اهدر النبي صلّم دمه
 وتوليته ايام مصر باعمالها وتوليته عبدالله بن عامر البصرة حتى احدث
 فيها ما احدث الى غير ذلك مما نعموا عليه وكان امراء جنوده معاوية
 بن ابي سفيان عامل الشام وسعد بن ابي وقاص عامل الكوفة
 وبعده الوليد بن عقبة وعبد الله بن عامر عامل البصرة وعبد الله بن

سعد بن ابى سرح عامل مصر وكلهم خذلوه ورفضوه حتى اتى قدره عليه وقتل مظلوما في داره وثار الفتنه من الظلم الذي جرى عليه ولم تكن بعد **في** الخلاف العاشر **في** زمان امير المؤمنين علي كرم الله وجهه بعد الاتفاق عليه وعقد البيعه فاوله خروج طلحه والزبير الى مکه ثم حل عابسه الى البصرة ثم نصب القتال معه ويعرف ذلك بحرب الجمل والحق انهما رجعا ونابا اذ ذكرهما امرا فتذكرا فاما الزبير فقتله ابن جرموز وقت الانصراف وهو في النار لقول النبي صلعم **بشر** قاتل ابن صفية بالنار **و** اما طلحه فرماه مروان بن الحكم بسهم وقت الاعراض فخرميتا واما عابسه فكانت محمولة على ما فعلت ثم ثابت بعد ذلك ورجعت والخلاف بينه وبين معاوية وحرب صفين ومخانفة الخوارج وحله على التحكيم ومغادرة عمرو بن العاص ابا موسى الاشعري وبقاء الخلافة الى وقت الوفاة مشهور **كذلك** الخلاف بينه وبين الشراة المارقين بانتهروا عقدا وقولا ونصب القتل معه فعلا ظاهرا معروفا وبالجملة **كان** علي مع الحق والحق معه **و** ظهر في زمانه الخوارج عليه مثل الاشعث بن قيس ومسعود بن فدى التميمي وزيد بن حصين الطائي وغيرهم وكذلك ظهر في زمانه الغلاة في حقه مثل صبدالله بن سبا وجاعه معه ومن الفريقين ابتدعت الفتنه والضلالة وصدق فيه قول النبي صلعم **يهلك** فيك اثنان يحب غالا ومبغض قال **وانقسمت** الخلافة بعده الى قسمين احدهما الاختلاف في الامامة والثاني الاختلاف في الاصول والاختلاف في الامامة علي وجهين احدهما القول بان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار والثاني القول بان الامامة تثبت بالنهي والتعيين فمن قال ان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار قال بامامة كل من اتفقت عليه الامامة او جاعه معتبرة

منهم اما مطلقا واما بشرط ان يكون قرشيا على مذهب قوم وبشرط ان يكون هاشميا على مذهب قوم الى شرائط اخر كما سبأني ومن قال بالاول فقال بامامة معاوية واولاده وبعدهم بخلافه مروان واولاده والخوارج اجتمعوا في كل زمان على واحد منهم بشرط ان يبقى على مقتضى اعتقادهم ويمجروا على سنن العدل في معاملاتهم والا خذلوه وخلعوه وربما قتلوه ومن قال ان الامامة تثبت بالنص اختلفوا بعد علي عليه السلام فذهب منهم من قال انما نص علي ابنه محمد بن الحنفية وهؤلاء هم الكيسانية ثم اختلفوا بعده فذهب منهم من قال انه لم يمت ورجع فقبلا الارض عدلا ومنهم من قال انه مات وانتقلت الامامة بعده الى ابنه ابي هاشم وافتزقت هؤلاء فذهب منهم من قال الامامة بقيت في عقبه وصيه بعد وصيه ومنهم من قال انتقلت الى غيره واختلفوا في ذلك الفير فذهب منهم من قال هو بنان بن سمان النهدي ومنهم من قال هو علي بن عبدالله بن عباس ومنهم من قال هو عبدالله بن حرب الكندي ومنهم من قال هو عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن ابي طالب وهؤلاء كلهم يقولون ان الدين طاعة رجل ويتأولون احكام الشرع كلها على شخص معين وامان لم يقل بالنص علي محمد بن الحنفية قال بالنص على الحسن والحسين وقال الامامة في الاخوين الحسن والحسين ثم هؤلاء اختلفوا فذهب منهم من اجري الامامة في اولاد الحسن فقال بعده بامامة ابنه الحسن ثم ابنه عبدالله ثم ابنه محمد ثم اخيه ابراهيم الامامين وقد خرجا في ايام التصور فقتلا في ايامه ومن هؤلاء من يقول يرجع محمد الامام ومنهم من اجري الوصية في اولاد الحسين وقال بعده بامامة ابنه علي زين العابدين نصا عليه ثم اختلفوا بعده فقالت الزيدية بامامة ابنه زيد ومذهبهم ان كل فاطمي خرج وهو عالم زاهد شجاع معنى كان اماما واجب

الاتباع وجوزوا رجوع الامامة الى اولاد الحسن ومنهم من وقف وقال بالرجعة ومنهم من ساق وقال بامامة كل من هذه حاله في كل زمان • واما الامامية • فقالوا بامامة محمد بن علي الباقر نسا عليه ثم بامامة جعفر بن محمد وصية اليه ثم اختلفوا بعده في اولاده من النصوص عليه وهم خمسة محمد واسماعيل وعبد الله وموسى وعلي فذهب من قال بامامة محمد وهم العمارية ومنهم من قال بامامة اسماعيل وانكر موته في حياة ابيه وهم المباركية ومن هؤلاء من وقف عليه وقال برجسته ومنهم من ساق الامامة في اولاده نسا بعد نص الى يومنا هذا وهم الاسماعيلية ومنهم من قال بامامة عبد الله الاقطع وقال برجسته بعد موته لانه مات ولم يعقب ومنهم من قال بامامة موسى نسا عليه اذ قال والده سابعكم فأتكم الا وهو سمى صاحب التوراة ثم هؤلاء اختلفوا فذهب من اقتصر عليه وقال برجسته اذ قال لم يمت هو ومنهم من توقف في موته وهم البطورية ومنهم من قطع بموته وساق الامامة الى ابنه علي بن موسى الرضا وهم القطعية ثم هؤلاء اختلفوا في كل واحد بعده فالاثنان عشرية ساقوا الامامة من علي الرضا الى ابنه محمد ثم الى ابنه علي ثم الى ابنه الحسن ثم الى ابنه محمد القائم المنتظر الثاني عشر وقالوا هو حي لم يمت ويرجع فيلأ الارض عدلا كما ملئت جورا وغيرهم ساقوا الامامة الى الحسن العسكري ثم قالوا بامامة اخيه جعفر وقالوا بالتوقف عليه وقالوا بالشك في حال محمد ولهم خبط طويل في سوق الامامة والتوقف والقول بالرجعة بعد الموت والقول بالغيبة ثم بالرجعة بعد الغيبة فهذه جملة اختلافات في الامامة ﴿ واما الاختلاف في الاصول ﴾ فحدثت في آخر ايام الصحابة بدعة معبد الجهنى وغيلان الدمشقي ويونس الاسواري في القول بالقدر وانكار اضافة الخير والشر الى

القدر ونسج على منوالهم واصل بن عطاء الغزال وكان تليذ الحسن
 البصرى وتليذ له عمرو بن عبيد وزاد عليه في مسائل القدر وكان عمرو
 من دعاة يزيد الناقص ايام بنى امية ثم ولى النصور وقال بامامته
 ومدحه النصور يوما فقال نثر الحب للناس فلقطوا غير عمرو
 والوهيدية من الخوارج والمرجئة من الجبرية والقدرية ابتدأت
 بدعهم في زمان الحسن واعتزل واصل عنهم وعن استناذه بالقول
 بالمعتزلة بين المعتزتين وسمى هو واصحابه معتزلة وقد تليذ له زيد بن علي
 واخذ الاصول منه فلذلك صارت الزيدية كلهم معتزلة ومن رفض
 زيد بن علي لانه خالف مذهب آباءه في الاصول وفي التبرى والتولى
 وهم من اهل الكوفة وكانوا جماعة سميت رافضة ثم طالع بعد ذلك
 شيوخ المعتزلة كتب الفلاسفة حين فسرت ايام المأمون فخلطت
 منهاجها بمناهج الكلام وافردتها فنا من فنون العلم وسمتها باسم
 الكلام اما لان اظهر مسئلة تكلموا فيها وتقاتلوا عليها هي مسئلة
 الكلام فسمى اشوع باسمها واما لمقابلتهم الفلاسفة في تسميتهم فنا
 من فنون علمهم بالنطق والمنطق والكلام مترادفان فكان ابو الهذيل
 العلافي شيخهم الاكبر وافق الفلاسفة في ان البارئ تعالى عالم يعلم
 وعلمه ذاته وكذلك قادر بقدره وقدرته ذاته وابدع بدعا في
 الكلام والارادة وافعال العباد والقول بالقدس والآجاء والارزاق
 وجرت بينه وبين هشام بن الحكم مناظرات في احكام التشبيه وابو
 يعقوب النخعي والادعي صاحب ابى الهذيل وافقاه في ذلك كله
 ثم ابراهيم بن سيار النظام في ايام المعتصم كان اغلى في تقرير مذاهب
 الفلاسفة وانفرد عن السلف ببدع في الرفض والقدر وعن اصحابه
 بمسائل نذكرها ومن اصحابه محمد بن شبيب وابو شمر وموسى بن عمران
 والفضل الحنفي واجد بن حائط وواقفه الاسواري في جميع ما ذهب

اليه من البدع وكذلك الاسكافية اصحاب ابى جعفر الاسكافى والجهفريه اصحاب جعفر بن جعفر بن مبشر وجعفر بن حرب ثم ظهرت بدع بشر بن المعتمر من القول بالتولد والافراط فيه والبل الى الطبيعيين من الفلاسفة والقول بان الله تعالى قادر على تعذيب الطفل واذا فعل ذلك فهو ظالم الى غير ذلك مما تفرد به عن اصحابه وتلذ له ابو موسى المزدار راهب المعتزلة وانفرد عنه بابطال اعجاز القرآن من جهة الفصاحة والبلاغة وفي ايامه جرت اكثر التشديدات على السلف لقولهم بقدم القرآن وتلذله الجعفران ابو زفر ومحمد بن سويد صاحب المزدار وابو جعفر الاسكافى وعيسى بن هيثم صاحبنا جعفر بن حرب الاشجعي ومن بالغ في القول بالقدر هشام بن عمرو الفوطى والاصم من اصحابه وقدسنا في امامته على رضى الله عنه بقولهما ان الامامة لا تنمقد الا باجماع الامة عن بكرة ابيهم والفوطى والاصم اتفقا على ان الله تعالى يستحيل ان يكون عالما بالاشياء قبل كونها ومنع كون المدوم شيئا وابو الحسن الخياط واحد بن على الشطوى صحبا عيسى الصوفى ثم لما ابا محالد وتلذ الكعبي لابي الحسن الخياط ومذهبه بعينه مذهب واما معمر بن عباد السلمى وثمانة بن اشرس النيمى وعمرو بن بحر الجاحظ فقد كانوا في زمان واحد متقاربين في الرأى والاعتقاد منفردين عن اصحابهم بمسائل نذكرها والمتأخرون منهم ابو على الجبائى وابنه ابو هشام والقاضى عبد الجبار وابو الحسين البصرى قد اخلصوا طرق اصحابهم وانفردوا عنهم بمسائل وروفق علم الكلام ابتداءً من الخلفاء العباسية هارون والمأمون والمعتصم والواثق والمنوكل واتهاؤه من الخلفاء من عباد وجساعة من الديالة وظهرت جساعة من المعتزلة متوسطين مثل ضرار بن عمرو وحفص الفرد والحسين التجار من المتأخرين خالفوا الشيوخ في مسائل ونج جهم

بن صفوان في ايام نصر بن سيار واظهر بدعته في الجبر بزمذ
وقته سالم بن احوز المازني في آخر ملك بني امية يبرو وكان بين
المعتزلة وبين السلف في كل زمان اختلافات في الصفات وكان
السلف ينظرونهم عليها لا على قانون كلامي بل على قول افتاعي
ويسمون الصفاتية فمن مثبت صفات الباري تعالى معاني قائمة بذاته
ومن شبه صفاته بصفات الخلق وكلهم يتعلقون بظواهر الكتاب
والسنة ويتناضلون المعتزلة في قدم الكلام على قول ظاهر وكان
عبدالله بن سعيد الكلابي وابو العباس القلانسي والمارث المحاسبي
اشبههم اتقاناً وامتهم كلاماً وجرت مناظرة بين ابي الحسن على
بن اسمعيل الاشعري وبين استاذه ابي على الجبائي في بعض مسائل
والزمنه اورا لم يخرج عنها بجواب فاعرض عنه وانحاز الى طائفة
السلف ونصر مذهبهم على قاعدة كلامية فصار ذلك مذهباً منفرداً
وقرر طريقته جماعة من المحققين مثل القاضي ابي بكر الباقلاني
والاستاذ ابي اسحق الاسفرايني والاستاذ ابي بكر بن فورك وليس
بينهم كثير اختلاف ونج رجل متنس بالزهد من سجستان يقال له
ابو عبد الله بن الكرام قليل العلم قد قس من كل مذهب ضغثاً
واثبته في كتابه وروجه على اغنام غرجة وضور وسواد بلاد
خراسان فانتظم ناموسه وصار ذلك مذهباً قد نصره محمود بن
سيكتكين السلطان وصب البلاد على اصحاب الحديث والشيعة من
جمنهم وهو اقرب مذهب الى مذهب الخوارج وهم مجسمة وحاشا
غير محمد بن الهيثم فانه مقارب * قف * مذاهب اهل العالم من
ارباب الديانات والملل واهل الاهواء والتعل من الفرق الاسلامية
وغيرهم ممن له كتاب مثل الصائبة الاولى وممن ليس له كتاب
ولا حدود واحكام شرعية مثل الفلاسفة الاولى والدهرية وعبد

الكواكب والاولثان والبراهمة قد ذكر الشهرستاني اربابها واصحابها بعد
 الفحص الشديد عن مبادئها وعواقبها ثم ان التقسيم الصحيح الدائر
 بين النفي والاثبات هو قولنا ان اهل العلم انقسموا من حيث المذهب
 الى اهل الديانات والى اهل الاهواء فان الانسان اذا اعتقد عقدا
 او قال قولاً فاما ان يكون فيه مستفيداً من غيره او مستبداً برأيه
 فالمستفيد من غيره مسلم مطيع والدين هو الطاعة والتسليم والطبع
 هو التدين والمستبد برأيه محدث مبتدع وفي الخبر عن النبي صلى
 * ما شق امرؤ عن مشورة ولا سعد باستبداد برأى * وربما يكون
 المستفيد من غيره مقلداً قد وجد مذهباً اتفقا بان كان ابواه
 او معلمه على اعتقاد باطل فيقلده منه دون ان يتفكر في حقه وباطله
 وصواب القول فيه وخطائه فحينئذ لا يكون مستفيداً لانه ما حصل
 على فائدة وعلم ولا اتبع الاستاذ على بصيرة وبعين الا من شهد بالحق
 وهم يعلمون شرط عظيم فليعتبر وربما يكون المستبد برأيه مستنبطاً مما
 استفاده على شرط ان يعلم موضع الاستنباط وكيفية فحينئذ لا يكون
 مستبداً حقيقة لانه حصل العلم بقوة تلك الفائدة لعلمه الذين يستنبطونه
 منهم ركن عظيم فلا تغفل فالمستبدون بالرأى مطلقاً هم المنكرون
 للنبوات مثل الفلاسفة والصابئية والبراهمة وهم لا يقولون بشرائع
 واحكام امرية بل يضعون حدوداً عقلية حتى يمكنهم التعاسب
 عليها والمستفيدون هم المناقلون بالنبوات ومن قال بالاحكام الشرعية
 فقد قال بالحدود العقلية ولا يتعكس * ارباب الديانات والمال من
 المسلمين واهل الكتب ومن له شبهة كتاب يتكلم هنا في معنى
 الدين والله والشرعة والمناهج والاسلام والخليفة والسنة والجماعة
 فانها عبارات وردت في التنزيل ولكل واحدة منها معنى يخصها
 وحقيقة توافقها لغة واصطلاحاً وقد ينسب معنى الدين انه الطاعة

والانقياد وقد قال تعالى * ان الدين عند الله الاسلام * وقد
 * رد بمعنى الجزاء يقال * كما تدن تداث * وقد رد بمعنى الحساب يوم
 المعاد والتاد قال تعالى * ذلك الدين القيم * فالتدين هو المسلم
 المطيع المقر بالجزاء والحساب يوم التاد والمعاد قال الله تعالى
 * ورضيت لكم الاسلام ديناً * ولما كان نوع الانسان محتاجاً الى
 اجتماع مع آخر من بني جنسه في اقامة معاشه والاستعداد لمصاده
 وذلك الاجتماع يجب ان يكون على شكل يحصل به التامع والتعاون
 حتى يحفظ بالتامع ما هو له ويحصل بالتعاون ما ليس له فصورة
 الاجتماع على هذه الهيئة هي الله والطريق الخاص الذي يوصل
 الى هذه الهيئة هو المنهاج والشرعة والسنة والاتفاق على تلك
 السنة هي الجماعة قال الله تعالى * لكل جماعنا منكم شرعة ومنهاجا *
 ولن يتصور وضع الله وشرع الشرعة الا بوضع شارع يكون مخصوصاً
 من عند الله بآيات تدل على صدقه وربما تكون الآية مضمنية في نفس
 الدعوى وربما تكون ملازمة وربما تكون متأخرة ثم اعلم ان الله الكبرى
 هي ملة ابراهيم عليه السلام وهي الخيفية التي تقابل الصبوة تقابل
 التضاد قال الله تعالى * ملة ابيكم ابراهيم * والشرعية ابتدأت
 من نوح قال الله تعالى * شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا *
 والحدود والاحكام ابتدأت من آدم وشيث وادريس عليهم السلام
 وختمت الشرائع والمثل والنتائج والسنن باكملها وانما حسنا
 وجالا بمحمد عليه السلام قال الله تعالى * اليوم اكملت لكم
 دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً * وقد قيل
 خص آدم بالاسماء وخص نوح بمعاني تلك الاسماء وخص ابراهيم
 بالجمع بينهما ثم خص موسى بالتزويل وخص عيسى بالتأويل وخص
 المصطفى بالجمع بينهما على ملة ابيكم ابراهيم ثم كيفية التقدير الاول

والتكميل بالتقدير الثاني بحيث يكون مصدقا كل واحد ما بين يديه من الشرائع الماضية والسنة المسالفة تقديرا الامر على الخلق وتوفيقا للدين على الفطرة فمن خاصية النبوة ان لا يشاركهم فيها غيرهم وقد قيل ان الله عز وجل اسس دينه على مثال خلقه ليستدل بخلقهم على دينه وبيدته على وحدانيته

﴿ ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية ﴾ ﴿ والمسائل الاجتهادية ﴾

اعلم ان اصول الاجتهاد واركانه اربعة وربما تعود الى الاثنين الكتاب والسنة والاجماع والقياس وانما تلقوا صحة هذه الاركان وانحصارها من اجماع الصحابة وتلقوا اصل الاجتهاد والقياس وجوازه منهم ايضا فان السلم بالتواتر قد حصل انهم اذا وقعت لهم حادثة شرعية من حلال او حرام فزعوا الى الاجتهاد وابتدأوا بكتاب الله تعالى فان وجدوا فيه نصا ظاهرا تمسكوا به واجروا حكم الحادثة على مقتضاه وان لم يجدوا فيه نصا فزعوا الى السنة فان روى لهم في ذلك خبر اخذوا به وتزلوا على حكمه وان لم يجدوا الخبر فزعوا الى الاجماع فكانت الاركان الاجتهادية عندهم اثنين او ثلاثة ولناس بعدهم اربعة قالوا اذا وجب علينا الاخذ بمقتضى اجماعهم واتفاقهم والجرى على مناهج اجتهادهم وربما كان اجماعهم على حادثة اجماعا اجتهاديا وربما كان اجماعا مطلقا لم يصرح فيه بالاجتهاد على الوجهين جميعا فالاجماع حجة شرعية لاجماعهم على التمسك بالاجماع ونحن نعلم ان الصحابة الذين هم الائمة الراشدون لا يجتمعون على ضلال وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجمع امتي على ضلالة

ولكن الاجماع لا يخلو عن نص خفي او جلي قد اختصه لانا على القطع نعلم ان الصدر الاول لا يجمعون على امر الا عن ثبت وتوقيف فاما ان يكون ذلك النص في نفس الحادثة قد اتفقوا على حكمها من غير بيان ما يستند اليه واما ان يكون النص في ان الاجماع حجة ومخالفة الاجماع بدعته وبالجملة مستند الاجماع نص خفي او جلي لا محالة والا فيؤدي الى اثبات الاحكام المرسلة ومستند الاجتهاد والقياس هو الاجماع وهو ايضا مستند الى نص مخصوص في جواز الاجتهاد فرجعت الاصول الاربعة في الحقيقة الى اثنين وربما يرجع الى واحد وهو قول الله تعالى ونعلم قطعا وبقيتنا ان الحوادث والوقائع في العبادات والتصرفات مما لا يقبل الحصر والعد ونعلم قطعا ايضا انه لم يرد في كل حادثة نص ولا يتصور ذلك ايضا والتصوص اذا كانت متناهية والوقائع غير متناهية وما لا يتناهى لا يضبطه ما يتناهى علم قطعا ان الاجتهاد والقياس واجب الاعتبار حتى يكون بصدد كل حادثة اجتهاد ثم لا يجوز ان يكون الاجتهاد مرسلا خارجا عن ضبط الشرع فان القياس المرسل شرع آخر واثبات حكم من غير مستند وضع آخر والشارع هو الواضع للاحكام فيجب على المجتهد ان لا يعدو في اجتهاده عن هذه الاركان * وشروط الاجتهاد خمسة * معرفة صدر صالح من اللغة بحيث يفهم لغات العرب والتمييز بين الالفاظ الوضعية والمستعارة والنص والظاهر والعام والخاص والمطلق والمقيد والمجمل والمفصل وفحوى الخطاب ومفهوم الكلام وما يدل على مفهومه بالطبيعة وما يدل بالتضمن وما يدل بالاستنباع فان هذه المعرفة كالآلة التي بها يحصل الشيء ومن لم يحكم بالآلة والاداة لم يصل الى تمام الصنعة * ثم معرفة تفسير القرآن خصوصا ما يتعلق بالاحكام وما ورد من

الاخبار في معاني الآيات وما روى من الصحابة المعبرين كيف سلخوا
 منهاجها وای معنى فهموا من حارجها ولو جهل تفسير سائر الآيات
 التي تتعلق بالمواعظ و القصص قيل لم يضره ذلك في الاجتهاد فان
 من الصحابة من كان لا يدري تلك المواعظ ولم يتعلم بعد جميع القرآن
 وكان من اهل الاجتهاد • ثم معرفة الاخبار يمتونها و اسانيدھا
 و الاحاطة باحوال الثقل و الرواة عدولھا وثقاتھا و مطعونھا و مردودھا
 و الاحاطة بالوقائع الخاصة فيها و ما هو عام ورد في حادثة خاصة
 و ما هو خاص عم في الكل حكمه ثم الفرق بين الواجب و التسبب
 و الاباحة و الخطر و الكراهة حتى لا يشذ عنه وجه من هذه الوجوه
 و لا يختلط عليه باب يباب • ثم معرفة مواقع اجماع الصحابة و التابعين
 من السلف الصالحين حتى لا يقع اجتهد في مخالفة الاجماع • ثم
 معرفة مواضع الاقيسة و كيف النظر و التردد فيها من طلب
 اصل اولاً ثم طلب معنى محيل يستنبط منه فيعلق الحكم عليه اوشبه
 مغلب على الظن فيلحق الحكم به فهذه خمس شرائط لا بد من
 اعتبارها حتى يكون المجتهد مجتهدا واجب الاتباع و التقليد في حق
 العاصي و الافكل حكم لم يستند الى قياس و اجتهاد مثل ما ذكرنا
 فهو مرسل مهمل قالوا فاذا حصل المجتهد هذه المعارف ساع له
 الاجتهاد و يكون الحكم الذي ادى اليه اجتهاده سائفا في الشرع
 و وجب على العاصي تقليده و الاخذ بفتواه و قد استفاد الخبر
 عن النبي صلعم انه لما بعث معاذاً الى اليمن قال يا معاذ بم تحكم قال
 بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله قال فان لم تجد
 قال اجتهد برأى قال النبي صلعم الحمد لله الذي وفق رسول رسوله
 لما يرضاه • و قد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال بعثني رسول
 الله صلعم قاصباً الى اليمن فقلت يا رسول الله كيف اقضي بين الناس

وانا حديث السن فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده صدرى وقال اللهم اهد قلبه وثبت لسانه * فا شككت بعد ذلك في قضاء بين اثنين ثم اختلف اهل الاصول في تصويب المجتهدين في الاصول والفروع فماعة اهل الاصول على ان النظر في المسائل الاصولية والاحكام العقلية اليقينية القطعية يجب ان يكون متعين الاصابة فالصيب فيها واحد بعينه ولا يجوز ان يختلف المختلفان في حكم على حقيقة الاختلاف وبالتالي والاثبات على شرط التقابل المذكور بحيث ينشأ أحدهما ما يقبضه الآخر بعينه من الوجه الذى يقبضه فى الوقت الذى يقبضه الاوان يقسم الصدق والكذب والحق والباطل سواء كان الاختلاف بين اهل الاصول فى الاسلام او بين اهل الملل والاهل الخارجة عن الاسلام فان المختلف فيه لا يحتمل توارد الصدق والكذب والصواب والخطأ عليه فى حالة واحدة وهو مثل قول احد المخبرين زيد فى هذه الدار فى هذه الساعة وقول الثانى ليس زيد فى هذه الدار فى هذه الساعة فانا نعلم قطعاً ان احد المخبرين صادق والثانى كاذب لان المخبر عنه لا يحتمل اجتماع الحالتين فيه معاً فيكون زيد فى الدار ولا يكون فى الدار لعمرى قد يختلف المختلفان فى مسألة ويكون محل الاختلاف مشتركاً وشرط تقابل القضيتين فاقداً فيجئنا فيمكن ان يصوب المتنازعان ويرتفع النزاع بينهما برفع الاشتراك او يعود النزاع الى احد الطرفين مثال ذلك المختلفان فى مسألة الكلام ليسا يتواردان على معنى واحد باننى والاثبات فان الذى قال هو مخاوق اراد به ان الكلام هو الحروف والاصوات فى اللسان والرقوم والكلمات فى الكتابة قال وهذا مخلوق والذى قال ليس بمخلوق لم يرد به الحروف والرقوم ولما اراد معنى آخر فلم يتوارد بالتنازع فى الخلق على معنى واحد وكذلك فى مسألة الرؤية فان الثانى قال الرؤية اتصال شعاع

بالرئي وهو لا يجوز في حق الباري تعالى والمثبت قال الرؤية ادراك او علم مخصوص ويجوز تعلقه بالباري تعالى فلم يتوارد النفي والاثبات على معنى واحد الا اذا رجع الكلام الى اثبات حقيقة الرؤية فيتفان اولاً على انها ما هي ثم يتكلمان نفياً واثباتاً وكذلك في مسألة الكلام يرجعان الى اثبات ماهية الكلام ثم يتكلمان نفياً واثباتاً والا فيمكن ان تصدق القنيتان وقد صار ابو الحسن العتري الى ان كل مجتهد ناظر في الاصول مصيب لانه ادى ما كلف من الباقية في تسديد النظر والمنظور فيه وان كان متعينا نفياً واثباتاً الا انه اصاب من وجه وانما ذكر هذا في الاسلاميين من الفرق واما الخارجون عن الملة فقد تقررت النصوص والاجماع على كفرهم وخطائهم وكان سياق مذهبهم يقتضى تصويب كل ناظر مجتهد على الاطلاق الا ان النصوص والاجماع صدته عن تصويب كل ناظر وتصديق كل قائل وللاصوليين خلاف في تكفير اهل الاهواء مع قطعهم بان المصيب واحد بعينه لان التكفير **حكم شرعي** والتصويب حكم عقلي فمن مبالغ متعصب لمذهب كفر وضلل مخالفه ومن مساهل متالف لم يكفر ومن **كفر** قرب كل مذهب ومقالة بمقالة واحد من اهل الاهواء والمثل كقرب القدريه بالبحوس وقرب المشبهة باليهود والرافضة بالنصارى فاجرى حكم هؤلاء فيهم من المناكحة واكل الذبيحة ومن ساهل ولم يكفر قضى بالتضليل وحكم بانهم هلكى في الآخرة واختلفوا في اللعن على حسب اختلافهم في التكفير والتضليل وكذلك من خرج على الامام الحق بغير وعدوانا فان كان صدر خروجه عن تأويل واجتهاد سمي باغياً مخطئاً ثم البغى هل يوجب اللعن فعند اهل السنة اذ لم يخرج بالبغى عن الايمان لم يستوجب اللعن وعند المعتزلة يستحق اللعن بحكم فقهه والغاسق خارج عن الايمان وان

كان صدر خروجه عن البغي والحسد والروق عن اجماع المسلمين استحق
 اللعن والقتل بالسيف والسنان واما المجتهدون في الفروع فاختلفوا في
 الاحكام الشرعية من الحلال والحرام ومواقع الاختلاف مظان غلبات
 الظنون بحيث يمكن تصويب كل مجتهد فيها وانما يتنى ذلك على اصل
 وهو اننا نبحث هل لله تعالى حكم في كل حادثة ام لا فن الاصوليين
 من صار الى ان لا حكم لله تعالى في الوقائع المجتهد فيها حكما بعينه
 قبل الاجتهاد من جواز وخطر بل وفي كل حركة يهرك بها الانسان
 حكم تكليف من تحليل وتحريم وانما يرتاده المجتهد بالطلب والاجتهاد
 اذ الطلب لا بد له من مطلوب والاجتهاد يجب ان يكون في شيء
 الى شيء فالطلب المرسل لا يعقل ولهذا يتزدد المجتهد بين النصوص
 والظواهر والعمومات وبين المسائل المجمع عليها فيطلب الرابطة
 المعنوية او التقريب من حيث الاحكام والصور حتى يثبت في المجتهد
 فيه مثل ما تلقاه في المتفق عليه ولو لم يكن له مطلوب معين كيف يصح
 منه الطلب على هذا الوجه فعلى هذا المذهب المصيب واحد من
 المجتهدين في الحكم المطلوب وان كان الثاني معذورا نوع عذر
 اذ لم يقصر في الاجتهاد ثم هل يتعين المصيب ام لا فاكثرهم على انه
 لا يتعين فالمصيب واحد لا بعينه ومن الاصوليين من فصل الامر فيه
 فقال ينظر في المجتهد فيه ان كان مخالفا النص ظاهرة في احد
 المجتهدين فهو الخاطئ بعينه خطأ لا يبلغ تضليلا والتمسك بالخبر
 الصحيح والنص الظاهر مصيب بعينه وان لم تكن مخالفة النص ظاهرة
 فلم يكن مختطبا بعينه بل كل واحد منهما مصيب في اجتهاده
 واحدهما مصيب في الحكم لا بعينه هذه جملة كفاية في احكام
 المجتهدين في الاصول والفروع والمسئلة والقضية معضلة ثم الاجتهاد
 من فروض الكفايات لا من فروض الاعيان حتى اذا استقل بتخصيله

واحد سقط الغرض من الجميع وان قصر فيه اهل عصر عصوا
بتركه واشرفوا على خطر عظيم فان الاحكام الاجتهادية اذا كانت
مرتبة على الاجتهاد ترتيب السبب على السبب ولم يوجد السبب
كانت الاحكام عاطلة والاراء كلها فائلة فلا بد اذا من مجتهد واذا
اجتهد المجتهدان ادى اجتهاد كل واحد منهما الى خلاف ما ادى
اليه اجتهاد الآخر فلا يجوز لاحدهما تقليد الآخر وكذلك اذا
اجتهد مجتهد واحد في حادثة وادى اجتهاده الى جواز او خطر ثم
حدثت تلك الحادثة بعينها في وقت آخر فلا يجوز له ان يأخذ باجتهاده
الاول اذ يجوز ان يدوله في الاجتهاد الثاني ما اغفله في الاول واما
العامي فيجب عليه تقليل المجتهد وانما مذهبه فيما يسأله مذهب
من يسأله عنه هذا هو الاصل الا ان علماء الفريقين لم يجوزوا ان
يأخذ العامي الخفي الاجمعي ابي حنيفة والعامي الشافعي الاجمعي
الشافعي لان الحكم بان لا مذهب للعامي وان مذهبه مذهب المفتي
يؤدى الى خلط وخطأ فلهذا لم يجوزوا ذلك واذا كان مجتهدان
في بلد اجتهد العامي فيهما حتى يختار الافضل والاورع ويأخذ
بفتواه واذا افنى المفتي على مذهبه وحكم به قاض من القضاة على
مقتضى فتواه ثبت الحكم على المذاهب كلها وكان القضاء اذا
اتصل بالقضى الزم الحكم كالتبض مثلا اذا اتصل بالعقد ثم العامي
بأى شئ يعرف ان العالم قد وصل الى حد الاجتهاد وكذلك المجتهد
نفسه متى يعرف انه قد استكمل شرائط الاجتهاد ففيه نظر ومن
اصحاب الظاهر مثل داود الاصفهاني وغيره ممن لم يجوز القياس
والاجتهاد في الاحكام وقال الاصول هو الكتاب والسنة والاجماع
فقط ومنع ان يكون القياس اصلا من الاصول وقال اول من قاس
ابليس وظن ان القياس امر خارج عن مضمون الكتاب والسنة

ولم يدر انه طلب حكم الشرع ولم تنضبط قط شريعة من الشرائع الا
 باقتزان الاجتهاد به لان من ضرورة الانتشار في العالم الحكم بان
 الاجتهاد معتبر وقد رأينا الصحابة كيف اجتهدوا وكم قاسوا خصوصها
 في مسائل الميراث من توريث الاخوة وكيفية توريث الكلاله وذلك
 مما لا يخفى على المتدبر لاحوالهم * ثم المجتهدون من أئمة الامم محصورون
 في صنفين لا يعدوان الى ثالث اصحاب الحديث واصحاب الرأي فاصحاب
 الحديث وهم اهل الحجاز هم اصحاب مالك بن انس واصحاب محمد بن ادريس
 الشافعي واصحاب سفيان الثوري واصحاب احمد بن حنبل واصحاب داود بن
 علي بن محمد الاصفهاني وانما سموا اصحاب الحديث لان عنايتهم بتحصيل
 الاحاديث ونقل الاخبار وبناء الاحكام على النصوص ولا يرجعون الى
 القياس الجلي والظني ما وجدوا خبرا او اثرا وقد قال الشافعي اذا
 وجدت في مذهبي ما وجدت خبرا على خلاف مذهبي فاعلموا ان مذهبي ذلك
 الخبر ومن اصحابه ابو ابراهيم اسمعيل بن يحيى المزني والربيع بن سليمان
 الجبيري وحرمله بن يحيى التميمي والربيع المرادي وابو يعقوب البويطي
 والحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم
 المصري وابو ثور ابراهيم بن خالد الكلبي وهم لا يزيدون على اجتهاده
 اجتهادا بل يتصرفون فيما نقل عنه توجيها واستنباطا ويصدرون
 عن رأيه جملة ولا يخالفون البتة * واصحاب الرأي وهم اهل العراق
 هم اصحاب ابي حنيفة الثعالب بن ثابت ومن اصحابه محمد بن الحسن
 وابو يوسف يعقوب بن محمد انقاضي وزفر بن هذيل والحسن بن زياد
 اللؤلؤي وابن سماعة وعافية الغاضي وابو مطيع الجنبي وبشر الريمي
 وانما سموا اصحاب الرأي لان عنايتهم بتحصيل وجه من القياس
 والمعنى المستنبط من الاحكام وبناء الحوادث عليها وربما يقدمون
 القياس الجلي على آحاد الاخبار وقد قال ابو حنيفة علمنا هذا رأى
 وهو احسن ما قدرنا عليه فن قدر على غير ذلك فله ما رأى ولنا

ما رأيته وهؤلاء ربما يزعمون على اجتهاده اجتهدا وبخالفونه في الحكم الاجتهادي والمسائل التي خالفوه فيها معروفة وبين الفريقين اختلافات كثيرة في الفروع ولهم فيها تصانيف وعليها مناظرات وقد بلغت النهاية في مناهج الظنون حتى كانوا اشرفوا على القطع واليقين وليس يلزم بذلك تكفير ولا تضليل بل كل مجتهد مصيب كما ذكرنا انتهى كلام الشهرستاني في الملل والتحمل وفيه بعض مسامحة ومباحث الاجتهاد والقياس فيها ما هو الصحيح والصواب ومنها ما هو الغلط والخطأ والحق المحقق في الباب ما ذكرناه في «حصول المأمول من علم الاصول» وفي مؤلفاتنا الاخرى نعم الذي حكاه محمد بن عبد الكريم هنا هو حكاية آراء عامة اهل العلم في تلك المباحث وما جروا عليه وليس بتحقيق الحق في نفس الامر وشأن العاقل ان لا يرج على قول احد حتى يجد له ثبوتا منصوصا عليه من الله ورسوله ويرى له ظهورا كالشمس في رابعة النهار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الخارجون عن الملة الحنيفية والشرعية الاسلامية ﴾

من يقول بشرية واحكام وحدود واعلام وهم قد انقسموا الى من له كتاب محقق مثل التوراة والانجيل وعن هذا يخاطبهم التنزيل يا اهل الكتاب والى من له شبه كتاب مثل المجوس والماتوية فان الصحف التي ازلت على ابراهيم عليه السلام قد رفعت الى السماء لاحداث احداثها المجوس ولهذا يجوز عقد العهد والذمام معهم وينهى بهم نحو اليهود والتصارى اذ هم من اهل الكتاب ولكن لا يجوز مناكرتهم ولا اكل ذبايحهم فان الكتاب قد رفع عنهم * اهل الكتاب * الفرقان المتقابلتان قبل المبعث هم اهل الكتاب والاميون والامى من لا يعرف

الكتابة فكانت اليهود والنصارى بالديانة والاميون بمكة واهل الكتاب كانوا ينصرون دين الاسباط ويذهبون مذهب بني اسرائيل والاميون كانوا ينصرون دين القبائل ويذهبون مذهب بني اسمعيل ولما انشعب النور الوارد من آدم عليه السلام الى ابراهيم ثم الصادر عنه على شعيتين شعب في بني اسرائيل وشعب في بني اسمعيل وكان النور المتحدر منه الى بني اسرائيل ظاهرا والنور المتحدر منه الى بني اسمعيل مخفيا كان يستدل على النور الظاهر بظهور الاشخاص و اظهار النبوة في شخص شخص ويستدل على النور المخفي بابانة المناك والاعداء وستر الحال في الاشخاص وقبلة الفرقة الاولى بيت المقدس وقبلة الفرقة الثانية بيت الله الحرام وشريعة الاولى ظواهر الاحكام وشريعة الثانية رعاية المشاعر الحرام وخصماء الفريق الاول الكافرون مثل فرعون وهامان وخصماء الفريق الثاني المشركون مثل عبدة الاصنام والوثان فتقابل الفريقان وصح التقسيم بهذين المتقابلين * اليهود والنصارى * هاتان الامة من كبار اهل الكتاب وامة اليهودية كانت اكبر لان الشريعة كانت لموسى وجميع بني اسرائيل كانوا متعبدين بذلك مكلفين بالتزام احكام التوراة والانجيل النازل على المسيح لم يختص احكاما ولا استنبط حلالا وحراما ولكنه رموز وامثال ومواعظ ومناجر وما سواها من الشرائع والاحكام فحالة على التوراة فكانت اليهود لهذه القضية لم يتفادوا لعيسى عليه السلام وادعوا عليه انه كان مأمورا بنبأته موسى وموافقة التوراة فغير وبدل وعدوا عليه تلك التغييرات منها تغيير السبت الى الاحد ومنها تغيير اكل الخنزير وكان حراما في التوراة ومنها الختان والفعل وغير ذلك والمسلمون قد بينوا ان الاميين قد بدلوا وحرفوا والافعيسى كان مقرا لما جاء به موسى عليه السلام وكلاهما مبشران بمقدم

نبينا نبي الرحمة وقد امرهم ائمتهم وانبياؤهم وكتابتهم بذلك وانما بنى اسلافهم الحصون والقلاع بقرب المدينة لنصرة رسول آخر الزمان فامروهم بمهاجرة اوطانهم بالشام الى تلك القلاع والبقاع حتى اذا ظهروا على الحق بغاران وهاجر الى دار هجرته يثرب نصره وعاونوه وذلك قوله تعالى * وكانوا من قبل يستغفون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين * وانما الخلاف بين اليهود والنصارى ما كان يرتفع الابهكمه اذ كانت اليهود تقول ليست النصارى على شئ وكانت النصارى تقول ليست اليهود على شئ وهم يتلون الكتاب وكان النبي صالم يقول لستم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل وما كان يميكنهم اقامتهما الا باقامة القرآن وتحكيم نبي الرحمة رسول آخر الزمان فلما ابوا ذلك * ضربت عليهم الذلة والمسكنة وبآؤا بغضب من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله * واختلفت اليهود نيفا وسبعين فرقة اشهرها واطهرها العنانية والعيسوية والبوذية ومنهم الموشكانية والسامرة فهذه اربع فرق هم الكبار وانتشبت منهم الفرق الى احدى وسبعين فرقة وهم باسرها اجمعوا على ان في التوراة بشارة بواحد بعد موسى وانما افترقهم اما في تعيين ذلك الواحد او في الزيادة على الواحد وذكر الشبهة وآثاره ظاهرة في الاسفار وخروج واحد في آخر الزمان وهو الكوكب المضي الذي تشرق الارض بنوره ايضا متفق عليه واليهود على انتظاره * والنصارى امة المسيح عيسى بن مريم عليه السلام وهو المبعوث حقا بعد موسى البشريه في التوراة وكانت له آيات ظاهرة ونبات زاهرة مثل احياء الموتى وبراء الاكاه والايصر ونفس وجوده وفطرته آية كاملة على صدقه وذلك حصوله من غير نقطة سابقة ونقطه من غير تعليم سالف وجب

الانبياء بلاغ وحيم اربعون سنة وقد اوحى اليه انطاطا في المهد واوحى اليه ابلافا عند الثلثين وكانت مدة دعوته ثلث سنين وثلاثة اشهر وثلاثة ايام فلما رفع الى السماء اختلف الخواريون وغيرهم فيه وانما اختلافهم تعود الى امرين احدهما كيفية نزوله واتصاله بامه وتبجسد الكلمة والثاني كيفية صعوده واتصاله باللائكة وتوجد الكلمة ثم افتزقت النصارى اثنتين وسبعين فرقة وكبار فرقهم ثلثة الكنيانية والنسطورية واليعقوبية وانشعبت منها سائر الفرق وقد ذكر الشهرستاني هذه الفرق كلها في الملل والنحل وليس حكاية احوالها من غرضنا في هذا المختصر • واما من له شبه كتاب فهم الجوس والماتوية واصحاب الاثني وسائر فرقهم يقال لهم الدين الاكبر والملة العظمى اذ كانت دعوة الانبياء بعد ابراهيم الخليل عليه السلام لم تكن في العموم كالدعوة الخليلية ولم يثبت لها من القوة والشوكة والملك والسيف مثل الملة الخنيفية اذ كانت ملوك الجحيم كلها على ملة ابراهيم وجبجج من كان في زمان كل واحد منهم من الرمايا في البلاد على اديان ملوكهم وكان للموكمهم مرجع هو موبذ وموبذان اعلم العلماء واقدم الحكماء يصدر عن امره ولا يرجعون الا الى رايه وبعضيمونه تعظيم السلاطين خلفاء الوقت وكانت دعوة بني اسرائيل اكثرها في بلاد الشام وماوراها من المغرب وقل ماسرى من ذلك الى بلاد الجحيم وكانت الفرق في زمان ابراهيم الخليل راجعة الى صنفين احدهما الصابئة والثانية الخنفاء والفرقة الاولى هم عبدة الكواكب والثانية هم عبدة الاصنام وكان الخليل مكلفا بكسر المذهبين على الفرقتين وتقرر الخنيفية السحمة السهلة التي هي الملة الكبرى والشرعية العظمى وذلك هو الدين القيم وكانت الانبياء من اولاده كلهم يقررون الخنيفية وبالنصوص

صاحب شرعنا محمد صلى الله عليه وسلم كان في تقريرها قد بلغ
 النهاية القسوى واصاب في الرمي واصحى ثم انفرت المجوس على
 فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في الملل وذكر مقالاتهم وعلنا
 قد تكلمنا على ايم العالم وبعض الفرق منهم في كتاب لقطة الجبلان
 مما تمس الى معرفته حاجة الانسان وكذلك على حكماء اليونان بالاجمال
 ثم المتأخرون من فلاسفة الاسلام مثل يعقوب بن الحسن النكندى
 وحنين بن اسحق ويحيى التهمى وابى الفرج المفسر وابى سليمان
 السنجري وابى سليمان محمد المقدسى وابى بكر ثابت بن قرة وابى تمام
 يوسف بن محمد انيسابورى وابى زيد احمد بن سهل البلخي وابى محارب
 الحسن بن سهل بن محارب القمي واحمد بن الطيب المرخمي وطلمة
 بن محمد النسفي وابى حامد احمد بن محمد الاسفرايني وعيسى بن علي
 الوزير وابى علي احمد بن مسكويه وابى زكريا يحيى بن عدى الضميرى
 وابى الحسن العامري وابى نصر محمد بن محمد بن طرخان الفارابي
 وغيرهم وانما علامة انقوم ابو علي الحارثي بن عبد الله بن سينا قد
 سلكوا كلهم طريقة ارسطاطليس في جميع ما ذهب اليه وافرد به سوى
 كلمات يسيرة ربما رأوا فيها رأى افلاطون والمتقدمين ولما كانت
 طريقة ابن سينا ادق عند الجماعة ونظرة في الحقائق اغوص اختار
 الشهرستاني في الملل واتحل نقل طريقته من كتبه على ايجاز واختصار
 لانها عيون كلامه ومتون مراده واعرض عن نقل طرق الباقيين
 وليس ذكر ذلك من غرضنا في هذا المقام لان المقصود هنا الاشارة
 الى ضبط الاطراف فقط واما حكماء الهند فكان لفيثاغورس الحكيم
 اليوناني تلميذ يدعى فلانوس قد تلقى الحكمة منه وتلذ له ثم صار الى
 مدينة من مدائن الهند واشاع فيها رأى فيثاغورس وكان يرحن
 رجلا جيد الذهن ناقد البصر صائب الفكر رافيا في معرفة العوالم

العلوية قد اخذ من فلانوس الحكيم حكمته واستفاد منه علمه وصنعتة
فلما توفي فلانوس ترأس برحمن على الهند كلهم فرب الناس في
تلطيف الابدان وتهذيب الانفس وكان يقول اى امرئ هذب نفسه
واسرع في الخروج عن هذا العالم الدنس وطهر بدنه من اوساخه
ظهر له كل شئ وطان كل غائب وقدر على كل مقتدر وكان محبورا
مسرورا ملئذا عاشقا لا يمل ولا يكل ولا يئس نصب ولا لغوب
فلما نهج لهم الطريق واحتج عليهم بالجمع المنفعة اجتهدوا اجتهدا
شديدا وهم فرق ايضا * وما قد قضى الرحمن لا بد واقع * واما
تاريخ الهند فقد صنف فيه محمد بن يوسف الهروى كتابا ووصفها
بما فيها وكتب تاريخ الهند بالفارسية كثيرة جدا وتاريخ الهند الجديد
الغربي تركى بعض المتأخرين نقله من الافرنجى وضم اليه اشياء
من شرح التذكرة فذكر اخبار القطر المعروف ببكى دنيا اعنى امريكا
واوصافها وخواصها وكيف وجدها المتأخرون بعدما عجز المتقدمون
عن الوصول اليها وقد ذكرنا طرفا من احوال الهند وما جرباتها في
حجج الكرامة في آثار القيامة فان اردت الاطلاع عليها فمليك بها
تبعدها كتابا لا مثل له في بابيه وبالله التوفيق وهو المستعان ولا حول
ولا قوة الا بالله العلى العظيم الشأن ولما بلغ القول منا الى هذا المقام
ختمنا الكلام وسمينه * بتخيئة الاكوان * في افتراق الامم على المذاهب
والاديان * وهى اخت رسالتنا السمعة بلقطة الجبلان مما عسى الى
معرفة حاجة الانسان وهاتان اختان ابوهما « اعنى المؤلف » واحد
وامهاتهما يعنى ما آخذهما شتى ولا بد من جمعهما لمن يروم الفائدة
النامة والمنفعة العامة كيف وقد اجتمعت فيهما نتائج افكار المحققين
من اللبلف * ووقفت عندهما انظار المحصلين من الخلف * فهما
جنتان * ذواتا افنان * فيهما من كل فاكهة زوجان * والذى
غرسهما يده في بساتين القراطيس * واطلقهما في مروج الكرايس *

* يسمى « بسديق بن حسن بن علي » ويكنى بابي الطيب القنوجي *
 * البخاري ختم الله له بالحنى * واذا فقه حلاوة رضوانه *
 * الاسنى * وحشره في زمرة الصالحين وجعل له لسان *
 * صدق في الآخرين * وآخر دعواه ان الحمد لله *
 * رب العالمين * وصلى الله وسلم على رسوله *
 * محمد سيد الانبياء وخاتم المرسلين *
 * وعلى آله واصحابه هداة المسلمين *
 * الى النعيم القيم * وحداة *
 * المؤمنين الى دار البقين *
 * ومقام كريم *



يقول العبد الفقير الى ربه مولى المواهب * سليم فارس مدير الجوائب *
 قد نوهت في احدى الجوائب بالتاكيف النفيسة التي اجادها بحر
 العلوم العربية * وفخر الامة الاسلامية * وبدر الافطار الهندية * الملك
 المهام * الذي اشتهر فضله ونبله بين الخاص والعام * الثواب السيد
 محمد صديق حسن خان ملك بهوپال * امام كل من كتب وقال * وملاذ
 كل من في ظله قال * والآن اقول انه صدر امره السامي الشريف *
 ورسمه العالي المنيف * بان هذه الكتب المذكورة * والتفاس المذخورة *
 تطبع في مطبعة الجوائب * فتلقيت امره بالامثال كما هو الواجب *
 ومجلت اولاً الى طبع احدها وهو هذا الكتاب المسمى «بلقطة الجملان»
 فجاء بحمده تعالى في غاية الضبط والانتقان * يعجب الناظر فيه *
 ويروق متأمل معانيه * فانه جمع فاعى * وحوى من كل اجناس القوائد
 جنسا ونوعا * فهو جدير بان يكون في خزائن الملوك * ويستفيد منه
 الملك والمملوك * فاحرص على اقتنائه ايها الاديب * وادع مؤلفه
 بطول العمر فانه عند اهل الادب اوفر حظ ونصيب * واهذا قرطه
 عدة من العلماء * ونوهوا به لكبراء والعظماء * فادرجنا تقريرهم
 زيادة في محاسنه * وان كان حسنه مستغنيا في نفس الامر عن ذلك
 عند زاكته * وهذا ترتيب ما ورد اليانا من كلامهم * وبديع نظامهم *

﴿ للعالم العلامة التحرير المذهب * الشيخ ابراهيم افندي الاحدب ﴾
 ﴿ محرر ثمرات الفنون * الذي تشهد بفضل الشروح والمتون ﴾

اما بعد حمد الله تعالى على ترادف آياته * وصلاته وسلامه على خير
 خليقته واصفيائه * وعلى آله وصحبه * وشيعته وحزبه * فالى وقفت

وقوف ناظر بعيني البصيرة والبصر * متدبر بمرآة الفكر ما لا تصل الى
 كنه ادراكه الفكر * على مؤلف جليل وسم بلقطة العجلان * وذيل له
 عرف بخبيثة الاكوان * لحضرة المولى النبيل * والملك الجليل * محو
 فضيلتي العلم والعمل * وموضع سنن الفضائل بمطاف فضله بلا بدل *
 الفاضل الذي جاء بما يديه لما اندرس من آثار العلم خير معبد *
 الخلق بكل شكر وثناء لما ابدعه من الفنون في هذا العصر الجديد *
 السيد محمد صديق حسن خان * ملك مملكتهم * بهوپال من الهند
 في هذا الزمان * امد الله تعالى في حياته * واقر سيئات ما جناه
 علينا الزمان بنشر حسناته * فاذا ذلك المؤلف وذيله كتابان بديعان *
 نشر في طي تلك الصحف من بيان المعاني ما يقصر عنه بديع الزمان *
 حيث قيذا اوابد الفوائد * ونظما في سلك التقرير انواع الفرائد *
 واتيا من علم التاريخ ما يتأثر به ابن الاثير * ومن فن الهيئة ما يستخرج
 به ابو معشر دقائق الخبايا في التقرير * ومن بيان افتراق الاديان في العلم
 والعمل * ما يتحمل طريقه صاحب الملل والنحل * فما ابداع تلك اللقطة
 التي ظفر بها العجلان * وقصر عن ادراك ما فيها العاجز والكسلان *
 فيجب ان يعرف بشأنها وان كانت معرفة لا تقبل التكبر * ويسوغ
 ان يتمتع بمعقود دررها الفنى والفقر * لكن لا يجوز ان ترد الى
 صاحبها مع معرفته * بل يجب ان يستأثر بها المؤمن حيث كانت
 اجل حكمة وهي من ضلته * فهو يقف بها وان سرحت افكاره
 على خبايا في زوايا القيب * بحيث يكون على يقين بادراك ما خفي على
 سواه بلا ريب * اذ لم يخرج مبدئها حقله الله تعالى عن السنة
 والكتاب * ودخل الى بيت العلم لادراكها من خير بلبل * فين اليالى
 والالهام * والشهور والاعوام * واصعد الفكر درجات في بيان الساعات
 بالدقائق * واتى بالسهل المتع على سواه في مجاز تلك الحقائق * وابن
 فصول العام بما طاب به نسيم الصبا * واطلع للاحدائق في دقائق

تلك الطروس زهر الربى وفصل الكواكب في منازلها بما تنطق
لخدمته الجوزاء • وجعلت الغيا شفا لغاية حينا طلعت الزهرة غرة
لها في السماء • ولم يخل بذكر ابتداء الامم والدول • وحديث الملاحم
التي ترك كثير بعلمها العمل • والمع بذكر عمر الدنيا القانية • وان كان
لا يؤثرها على الاخرى الباقية • وانما انواع الامم واختلاف اجيالهم
مع تفصيل الانساب • وبين نبذة من تاريخ بعض الرسل والامم جاء
فيها بالعجب العجيب • واحسن بيان طبقات الدول والملوك • بما اوضح
بنظم درره السلوك • مما يشوق الناظر اذا عمل في تدبره الخواص •
واستعاض به مما في كتب المحدثين من شر الوسواس الخناس • وخلاصة
القول فيه لمن هو بنظر الانصاف فيه سالك • انه كتاب جليل
القيمة يستقيم به تعويم المسالك • ويستغنى من اقتناه عن تلك الكتب
المطولة • بما يفصل له شقة الكون اذا اجل ما فضله • وقد اصاب
يجمل ما فيه مما تمس اليه حاجة الانسان • اذ يعجز به ان لا يطلع
على ما فيه من معاني البيان • فعجزى الله تعالى مؤلفه خير الجزاء •
وافاء عليه بانقال فضله لجهاد نفسه في هذه الليالي الكافرة
يا بداع الابداء • واطال ايامه بالقرن والاقبال • ليكون عدة في هذا
الزمن لفريق الآمال • وادام بدر الهند بمد اقطارنا العربية بانواره •
ويفيض على اوطاننا من مدد يراعه ما يستمد به الول من اسراره •
ورجائي من يعرض لايديه • ان يقبل ثنائي وان قصرت فيه • غير اني
اقول بما اشعر به من الموزون • وان رغم انف قوم يذمون الشر وهم
لا يشعرون •

• اهتدت الى قلائد العقيان • بحلى البدائع لقطه الجبلان •
• وجلت على من البيان سطورها • فقرا نظمت بها عقود جيان •
• وتبرجت منها لدى عرائس • اغنت فؤادي عن وصل ضواي •
• فملت مواردها وقد حلت عرى • همي وجيد مسرتي ولساني •

* من كل سطر قد بنت الفاه * تبدي فتونا وهي كلافنان *
 * جات بما علم الاوائل قبلنا * مما وراء الغيب بالكتمان *
 * درر زهت غرر البديع بنظمها * لما تجلت في اجل بيان *
 * وافت بتاريخ الزمان وما حلا * فيه ومر على بنى الانسان *
 * وابانت الدنيا ومن فيها مضى * حتى حديث الشمس بالحسان *
 * وبها على الاسماع طافت راحة * بصفاؤها قد صبح سكر جناني *
 * صعدت الى السبع الطباق فانزلت * بسناء كوكبها على كيان *
 * قد فصلت امم الورى وملوكهم * بفصل الياقوت والرجان *
 * سفر شريف اسفرت منه لنا * اقمار حق في سما العرقان *
 * وعلا على الفلك الاثير لما ابنه * بحليل ما فيه من الاتقان *
 * لله ذيل قد اضيف له به * ابدى اختلاف مذاهب الاديان *
 * حققت فيه الجوهر الفرد الذى * قد ارغم النظام بالبرهان *
 * اهدى النناء لسيد ابداهما * لعصابة الادياء بالاحسان *
 * مول من الهند اقتضت آثاره * بث الطوم بشاع البلدان *
 * ومحمد المهدي جاء مجددا * بسنا ارشاد معالم الايمان *
 * فانار اقطار الوجود بفضله * رزقا لاهل الزينج والطفبان *
 * ابدى لنا العلامة الثانى وان * شمتاه اول ما له من ثان *
 * ملك جليل انقدر حيث بدا يرى * سامى العلا رغم العدى والشان *
 * لا زال نشر من خبيلا فكره * ما فاح عرف الطيب في الاكوان *
 * وسررت له سير تفض لطانما * يكبو الكبا منها بكل مكان *
 * فادام فضل هدا، فينا باقيا * يحى الوجود وكل شئ فان *
 ﴿ للعالم العلامة المذهب التحرير * الشيخ يوسف افندى الاسير ﴾

• • ﴿ محرر المتون والشروح اى تحرير ﴾

جدا لمن خلق الانسان وعلمه البيان * واصله لذلك بخطاب اللسان

وخط البنان • اذ لولاهما لم يصل الى العرفان • وكان ملحقا بسائر
الحيوان وانما الكتب المؤلفة • اعظم وسائل المعرفة • وحافضة لها
من الضياع • اذ كل علم ليس في القرباس ضائع • فهو صوان غررها
لداريها • وصدق دررها وفلك دراريها • لاسيما المؤلف المأوف
الحاكي لروض السلف • المسمى بلقطه الجملان • اذ كل كتاب في فنه
منه خجلان • لا فروان اقوال الملوك ملوك الاقوال • واذنا نجم البدر
انطقا نور الجوم وزال • كيف لا ومؤلفه شمس المعارف • ذو
المعارف والظل الوارف • على اثنان • عزيز السلطان • محمد صديق
حسن خان بهادر • ادام الله تعالى بهاء در كلامه بالكمال وابد كلام
عدوه الهادر • فله دره كيف انتحل دبق فوائده الجلية الايقية •
وغاص على احرار فرائده الجيلة الرقيقة الزينة • وسعى حتى وصل
الى الحقيقة • ولكن باجل اسلوب واحسن طريقه • فصاد تلك
الاوبد الاونس • وجع اشتات تلك الشوارد التفائس • كتاب تشهيه
كل النفوس • وتشتره بقرطها كل عروس • منزّه عن اللغو والتأثيم •
زهة لكل ذوق سليم • سطوره في طروسها • كسطور الجنان
في غروسها • جناء دان لكل جاني • بديع الباني بريح العاني • ما سمحت
قريحة بمثاله • ولا نجت يد على منواله • فهو سلافة العصر • وبنية
الدهر • يفوح منه نفع الطيب • ويصفه كل طيب • لا زال مصنفه
دشولا بصنوف شمائل الكمال • مستويا على عرش الملك بكل توفير
واجلال • مشرقا في فلك السعادة • مشرقا بكل سيادة • ذا همه
عليه • وفكرة شرجلية • متلقا زاية الحمد باليمن • منظورا بعين عناية
رب العالمين • بجاء ختام الانبياء والمرسلين • عليه وعليهم الصلاة
والسلام اجعين • شعر

• اعقود تنظمت من جنان • اهلى بها صدور الحسان •
• ام جنان فيها خائل زهر • وفنون الثمار في الافسان •

• مما تمس الى معرفته حاجة الانسان •

- * لم كتاب حوى التواريخ طرا • ويسان الاديان بالاتقان •
- * ذو اختصار بلا اختلال لهذا • قد تسمى بلقطة الجعلان •
- * فله الله ما الذ واشهى • ما حوى من بديع حسن اليان •
- * فائق رائق انيق زيق • محجب مطرب رشيق المبانى •
- * ما سمنا بمشله او رأينا • فلهذا نصونه فى الجنان •
- * حفظ الله املا عفته • وفؤادا الى تلك البنان •
- * ياله من مصنف لسديع • بيان ازرى على الهمداني •
- * قلت لما رأيت صح ما قى • لكلام السلطان كالسلطان •
- * فبراه الاله عنا بخير • نافعا للورى عظيم الشان •

﴿ للعالم الفاضل البارع التحرير السيد خليل افندى البربر ﴾

- * فتحات الكبا بعرف الجنان • عرفتى بما اراح جنانى •
- * ام كؤوس ادارها اكمل الطر • فى علينا من ثغره الاقحوانى •
- * ظنى انس بديع خلق وخلق • ماله وهو مفرد الحسن ثان •
- * ان بدا وجهه وماس دلالا • لاح بدراخلا على قصص بان •
- * صد عنى ولم يكن لى ذنب • غير ذل الهوى به والهوان •
- * كم اتاديه وهو غير محجب • واعنائى من عطفه المران •
- * عادل القد جائر ذو دلال • وجشاه قد سمرت نيرانى •
- * طرفه الباسلى ينفث سجرا • راح هاروت من معانيه طانى •
- * خص بالحسن فى الملاح ولكن • لم يجانسه منه بالاحسان •
- * صده زادنى كجفنيه سحبا • ففى منه اشتقى بالتداني •
- * لست اسلو التقاط در حديث • منه الا بلقطة الجعلان •
- * الكتاب الذى جلا كل معنى • جاءنا مبديا بديع المعانى •

• لقطه الجلان •

* من تأليف مفرد العصر مول الفضل بين الملا رفيع الشان *
 * الملك المفضال رب العالی * والنیل التیبه ساهی المکان *
 * ملک تحسد الهجوم علاه * حیث عنه تنزل الفرقدان *
 * ذو العالی محمد من تبدی * حسنا صادقاً بهی العالی *
 * تاج اهل الکمال بین البرایا * دره الفضل عقد جید الزمان *
 * ناظم یسهل ابن سهل مقاما * عنده مثلاً بهون ابن هائی *
 * ملتی ابحر العلوم فردہ * تلقی وردا حلاً بنیل الامانی *
 * ذکره ضاع نشره فاهتدینا * بشذاه الی ریاض الجنان *
 * وایادی فضاهما لمرید * بالعطایا کالعارض الہتان *
 * ذوی راع یروق فی الطرس وشیا * بمعان تفنیک عن بنت حان *
 * اسمر یحجل الرشاق العوالی * رسمہ لم ینلہ حد الیمانی *
 * قد جلاہ لنا جلیل مقام * رکن عز فی مذهب التعمان *
 * بحصول المأمول منه اجتلینا * حسن علم الاصول بالتبیان *
 * وبهذا الکتاب ابدی فتونا * بمعان تجلو عقود الجمان *
 * کم اراتنا من حکمة فیہ لسا * قام یروی اخبار اهل الزمان *
 * فابن خلدون لورآی طرفاً من * طرف جنہ راح بالوجد طانی *
 * یا له الله من کتاب فرید * لاح کالعقد فی تحور الحسان *
 * قد شممنا من نفعه کل طبیب * انظہرته خینة الاسکوان *
 * وحبانا من البدیع بدیعاً * معریا للسمع لحن المثانی *
 * دام منشیہ سامیا بسعود * ومقام یعلو علی کعبوان *
 * ما تحت اجسادنا بعقود * من کتاب ابدی لآل الیان *
 * فاح بالطبع للذی قال ارخ * طیسا نشر لقطه الجلان *

۲۲ ۵۵۰ ۵۳۹ ۱۸۵

سنة ۱۲۹۶

